

Пневматология – Учение о Духе Святом

I. Введение

Период, в который мы живем, часто называют временем благодати, то есть периодом особой работы Духа Святого. В Ветхом Завете, в одном из пророчеств, говорящих о грядущем Мессии, дается краткая, но объемная характеристика этой удивительной Личности. В этом месте говорится о том, что Он – "Дух Господень, дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и благочестия" (Ис. 11:2). В Библии мы находим учение о едином Боге, который открывается нам в трех Личностях (1 Пет. 1:2). Дух Святой является третьей, хотя это абсолютно не значит, как мы увидим дальше, наименьшей, Личностью Божественной Троицы, так как Он полностью равен с Отцом и Сыном.

Заниматься исследованием библейского учения о Святом Духе необходимо, хотя это и достаточно трудное дело. При беглом подходе к этой теме кажется, что в Библии о Святом Духе дается менее ясное откровение, чем об Отце и Сыне. Возможно, это частично объясняется фактом, что значительная часть служения Святого Духа заключается в возвешении и прославлении Сына (Ин. 14:26; 16:13-14). Тем не менее, мы видим упоминание об этой удивительной Личности уже во втором стихе Библии (Быт. 1:2), где Он представлен, как Тот, кто непосредственно принимал участие в сотворении нашего мира.

Русское слово дух является эквивалентом древнееврейского слова руах древнегреческого слова пнеума. Оба эти слова в оригинале имеют следующие значения: дыхание или ветер.

II. Краткий исторический обзор развития учения о Духе Святом

Учение Церкви о Духе Святом сформировалось не сразу. В соответствии с теми фактами, которые мы имеем, в первые века христианства учение о Святом Духе развивалось очень медленно. Церковь свидетельствовала о Святом Духе в момент водного крещения и в Апостольском символе веры. Крещение во имя Отца, Сына и Святого Духа указывает на то, что первохристианская Церковь верила в Духа Святого как в Божественную Личность, хотя это учение и не было выражено явно в то время. Христиане ранней Церкви понимали, что Дух Святой является автором Священного Писания. "Ориген, например, говорил, что Библия 'написана Святым Духом'" (Эриксон, Христианское Богословие, 719). Наряду с развитием здорового учения в Церковь стали проникать и различные ложные учения относительно Духа Святого. Эти лжеучения, несомненно, приносили проблемы в церкви, но, тем не менее, Бог использовал их для того, чтобы побудить здравомыслящих христиан серьезно заняться формированием здорового учения о третьей Личности божественной Троицы.

A. Монтанизм (II век)

Монтанизм привлек внимание к учению о Духе Святом. Это движение, называемое также фригийской ересью, возникло во Фригии около 170 г. н.э. Монтан, основатель этой ереси, и две его последовательницы Приска и Максимилла объявили себя пророками, и их последователи считали Монтана, Приску и Максимиллу представителями Святого Духа на земле. Монтан учил, что наступила эра Параклета, то есть Духа Святого, который дает новые откровения. Он проповедовал близкий конец

света и призывал к строгой и высоконравственной жизни. Это было время, когда христианская жизнь многих церквей не соответствовала евангельским принципам. Именно высокие нравственные требования и привлекли к этому движению Тертуллиана, равно как и ряд других верующих того времени. Монтанизм отстаивал свое особое право на "дополнительное откровение" помимо Библии, поэтому Церковь и отвергла его. Тем самым Церковь подтвердила, что необходимое для нас откровение от Бога содержится в Писании и никакого другого независимого от Библии откровения Святой Дух не дает.

Б. Арианство (IV век)

Арий, который был пресвитером в Александрии, утверждал, что Сын, то есть Христос, рожден Отцом и не существовал до Своего рождения. Затем, в соответствии с учением Ария, Сын сотворил мир, и первым Он сотворил Духа Святого. Арию противостоял диакон Афанасий, который позже стал епископом. Он заявил о полной божественности Духа Святого, единосущего или равного с Отцом и Сыном. Чтобы решить их спор, по решению императора Константина, в 325 году был созван Никейский собор. Так как главной темой собора была божественность Иисуса Христа, поэтому Никейский символ веры о Сыне утверждает, что Он единосущен, то есть, равен Отцу, а о Святом Духе сказано только одно: "Верую в Духа Святого". Божественность Святого Духа в Никейском символе веры лишь подразумевается.

В. Константинопольский собор (IV век)

Никейский символ веры не имел четкой формулировки утверждающей божественность Святого Духа, поэтому после собора вспыхнули новые споры. Возникла ересь македониан, по имени Македония, епископа константинопольского. Македониане не признавали божественной природы Святого Духа и считали Его отличным от первых двух Лиц Троицы. Они учили тому, что Святой Дух это творение, а не Бог. Этой ереси противостоял Василий, епископ Кесарийский, который утверждал, "что Духу следует воздавать славу, почтение и поклонение в той же мере, что Отцу и Сыну" (Эрикссон, Христианское Богословие, 722). Споры так разгорелись, что императору Феodosию пришлось в 381 году созвать в Константинополе собор из 150 восточных епископов. Собор под председательством Григория Богослова дополнил Никейский символ следующим утверждением о Духе Святом: "[Верую]...в Духа Святого, Господа Животворящего, от Отца исходящего, которому вместе с Отцом и Сыном поклоняемся и славим, говорящего через пророков". Можно сказать, что Константинопольский собор утвердил Божественность Святого Духа, подобно тому, как и Никейский собор утвердил Божественность Иисуса Христа.

Г. Августин (354-430)

В своем труде *De Trinitate* (лат.) "О Троице" Августин утверждает, что три Лица Божества обладают одной сущностью. Дух Святой, согласно Августину, исходит от Отца и Сына.

Д. Халкидонский собор (V век)

На Халкидонском соборе в 451 году, где были представлены римская, константинопольская, антиохийская и иерусалимская церкви, никео-константинопольский символ веры был окончательно принят как полное учение о Троице. Таким образом, вновь подтверждалась Божественность Святого Духа.

Период Реформации (1517 г.)

Реформация не принесла никаких важных изменений в уже сложившееся и изложенное в никео-константинопольском символе веры учение о Духе Святом. Продолжалась лишь разработка и развитие уже имеющихся формулировок. Это было время, когда Святой Дух пренебрегался в практической жизни Римо-католической церкви. Его место в официальной церкви "заняли" папы, священники, мессы, культ Марии и святых. Протестантская Реформация лишь заново открыла эту великую доктрину. Но в конце XIX века произошли события, выдвинувшие учение о Святом Духе практически на главенствующее место в церковных дискуссиях. Возникновение пятидесятнического, а затем и харизматического движения, с их несоответствующей библейскому учению доктрины о Святом Духе, о крещении Духом Святым и о том, каким образом Дух Святой действует в жизни христиан, побудило современную церковь серьезно подойти к тщательному изучению и точному изложению здравого учения об этой удивительной Личности. Более того, вторая половина XX века отмечена серьезными разногласиями относительно учения о Святом Духе. В последние годы на эту тему говорится больше и больше, а также было написано книг более чем, вероятно всего, на любую другую религиозную тему.

III. Важность изучения доктрины о Духе Святом

Все то, что было упомянуто в конце предыдущей главы, а также учение Библии дает ясное понимание того, что исследованию этой доктрины должно быть уделено достаточное внимание. Два следующих библейских отрывка подчеркивают, почему для христианина жизненно важно уделять достаточно времени для изучения этой доктрины:

А. Присутствие Духа Святого в сердце человека – знак принадлежности Иисусу Христу (Рим. 8:9).

Библия не двусмысленно заявляет, что если мы не имеем Духа Святого, живущего в нас, то мы не принадлежим Иисусу Христу. Это указывает на важность изучения библейского откровения о Духе Святом для правильных взаимоотношений с Ним.

Б. Служение Духа Святого не менее важно, чем служение Христа (Ин. 16:7).

Сам Христос сказал, что та работа, которую Дух Святой будет совершать в жизни верующих, является настолько значительной, что для учеников даже лучше, чтобы Он ушел и послал Святого Духа. Это заявление Христа должно побудить христиан внимательно изучать учение о Духе Святом, чтобы лучше понимать Его служение по отношению к нам и не препятствовать Ему совершать это служение.

IV. Святой Дух – Личность

Некоторые культы, в частности Свидетелей Иеговы, отвергают то, что Дух Святой является Личностью и, таким образом, живым и имеющим сознание, разумным Существом. Они считают Святой Дух олицетворением Божьей силы, и только. Но Библия учит другому. Она утверждает истину о том, что Дух Святой это Личность. По крайней мере, три качества определяют личность. Это разум, или интеллект, чувства и воля. Как увидим далее, Дух Святой, несомненно, обладает этими основными качествами, присущими каждой личности. А также, так как Он принадлежит к божественной Троице и равен с Отцом и Сыном, то это также говорит о том, что Он, как Отец и Сын, является Личностью.

А. Святой Дух действует как Личность.

Сознательные поступки, которые совершает Дух Святой, подтверждают истину о том, что Он является Личностью: (1) Он пребывает с верующими людьми (Ин. 14:17); (2) учит и напоминает библейскую истину (Ин. 14:26); (3) неустанно свидетельствует об Иисусе Христе (Ин. 15:26); (4) Дух Святой обличает, и таким образом пытается привести к сознанию погибающий мир (Ин. 16:8). (5) Он способен говорить, слышать и передавать людям истину (Ин. 16:13; Деян. 8:29; Деян. 13:2); (6) посылать на служение (Деян. 13:2, 4); (7) направлять жизнь верующего человека на правильный путь (Деян. 16:6-7) и (8) ходатайствовать за нас (Рим. 8:26). Наиболее важными действиями, указывающими на то, что Дух Святой это Личность, является Его работа по написанию Священного Писания (2 Пет. 1:21; Деян. 1:16) и возрождению людей к новой жизни (Тит. 3:5). Все эти действия может совершать только разумная Личность, которой и является Дух Святой.

Б. Святой Дух обладает свойствами (качествами), присущими личности.

Как мы уже подчеркивали, разум, чувства и воля – это характерные качества личности. Библия свидетельствует, что Дух Святой обладает этими качествами: (1) Он обладает волей, так как в состоянии наделять духовными дарами, "как Ему угодно", то есть в соответствии со Своей волей (1 Кор. 12:11), и принимать сознательные решения (Деян. 16:6-7). (2) Дух Святой мыслит (Рим.8:27), обладает знанием (1 Кор. 2:10-11) и может учить (1 Кор. 2:13). Все это говорит о разуме. (3) Дух Святой также имеет чувства (Еф. 4:30) и в состоянии любить (Рим. 15:30; Иак. 4:5).

В. С Духом Святым можно и нужно обращаться как с Личностью.

В Писании мы находим указания на то, что мы можем и должны иметь правильные взаимоотношения с Духом Святым. Природа таких взаимоотношений также подтверждает то, что Дух Святой является Личностью. Библия подчеркивает, что эти взаимоотношения могут быть правильными или нет, и от того, каковы эти взаимоотношения, зависит наше состояние перед Богом. Итак, Слово Божье говорит, что (1) человек иногда пытается обманывать Святого Духа (Деян. 5:3-4) и (2) иногда пытается Его искушать (Деян. 5:9). (3) Люди противятся Его воле (Деян. 7:51), (4) оскорбляют (Ис. 63:10; Еф. 4:30; Евр. 10:29) и (5) даже хулят Его (Мф. 12:31). Но Библия призывает нас всегда повиноваться Ему, как это делал апостол Петр (Деян. 10:19-21), если мы хотим, чтобы Дух Святой жил в нашем сердце и направлял нашу жизнь к Богу. Невозможно солгать нематериальной субстанции или искушить волновое излучение. Нельзя оскорбить нематериальную вещь или проявлять послушание перед какой-либо энергией. Это возможно лишь по отношению к личности.

Г. Грамматика греческого языка подтверждает и ясно показывает, что Дух Святой является Личностью.

Слово дух (пнеума) в греческом языке среднего рода. Тем не менее, авторы Нового Завета применяют по отношению к Святому Духу местоимение мужского рода Он. Самые яркие пример этому когда Сам Иисус Христос, описывая служение Духа Святого, использует местоимение мужского рода по отношению к Нему: "Когда же придет Он, Дух истины..." (Ин. 16:13) и "Он прославит Меня" (Ин. 16:14). Это не так ярко видно в русском переводе Библии, так как слово дух в русском языке мужского рода, но в древнегреческом оригинале, там, где в соответствии с грамматикой слово, относящееся к Духу Святому, должно иметь форму среднего рода, оно стоит в мужском роде.

Все приведенные выше аргументы не оставляют никаких сомнений в том, что Дух Святой не энергия и не сила, а Личность, обладающая волей, чувствами и разумом. Как Личность Он обладает силой и способен нас ею наделить.

В. Божественность Святого Духа

Конечно, для каждого человека важно понимать то, что Дух Святой не безликая сила, а Личность, в полном понимании этого слова. Но является ли Он Личностью подобной нам, людям или Он также обладает Божественной природой. В зависимости от того, кто Он, меняется и наше отношение к Нему. Библия недвусмысленно заявляет, что Святой Дух не просто Личность, а Божественная Личность. Он – Бог во всей полноте этого слова. Его основной титул, встречаемый в Писании, Дух Святой, является ярким подтверждением того, что Он Бог, потому что святость – это качество присущее в полной мере только Богу.

А. Дух Святой имеет Божественные имена.

Данные Ему в Писании имена указывают на Него, как на Божественную Личность. Так, Он назван: Дух (Быт. 6:3). Обращаясь к Самарянской женщине, Христос сказал, что "Бог есть дух" (Ин. 4: 24). И Сам Бог называет Себя Святым (Лев. 11:44; 19:2; 1 Пет. 1:15-16). Святость это качество, которое в полной мере присуще только Богу. Исходя из этого мы можем утверждать, что Дух Святой тоже – Бог. И поэтому апостол Петр, немало не сомневаясь, называет Его Богом (Деян. 5:4). Также Библия приводит следующие имена, которые указывают на божественную природу этой Личности: Дух Божий (2 Пар. 15:1); Дух Господень (Ис.11:2); Дух Господа Бога (Ис. 61:1); Дух Отца (Мф. 10:20); Дух Христа (Рим. 8:9); Дух Сына (Гал. 4:6). Имя Дух Божий говорит о том, что Он является Божественной Личностью. Так как три Божественных Личности представляют собой одно целое, неудивительно, что Дух Святой может принимать то одно, то другое имя.

В Евангелии Иоанна 14:16, 26; 15:26 и 16:7 Иисус Христос, описывая то служение, которое Дух Святой будет совершать по отношению к верующим, называет Его Утешителем или Параклетос (греч.), что означает того, кто призван на помощь кому-либо. И этот же самый термин Параклетос, Писание употребляет в Первом послании Иоанна 2:1 уже по отношению к Иисусу Христу (в русском переводе Ходатай). Это сходство имен также подтверждает равенство между Христом и Духом Святым и служит указанием на то, что Святой Дух – Личность и Бог, как и Иисус Христос.

Б. Дух Святой обладает Божественными свойствами (качествами, атрибутами). То есть качествами присущими исключительно Богу.

Атрибутами, принадлежащими исключительно Богу, являются так называемые непередаваемые или природные атрибуты. Этими атрибутами не обладает ни одно из живых существ, кроме одного Бога. Они делают Бога бесконечно превосходящим Его творение. Только ту личность, которая обладает этими атрибутами, мы имеем право называть божественной. Писание открывает нам, что Дух Святой, несомненно, имеет такие атрибуты: (1) Он всезнающ (1 Кор. 2:10-11). То есть, знает все, даже мысли Божьи, что может знать только Бог. (2) Он вездесущий (Пс. 138:7) и таким образом одновременно и во всей Своей полноте обитает во всех верующих (Ин. 14:17; 1 Кор. 3:16). (3) Он всемогущ (Зах. 4:6; Лк. 1:35) и будучи Богом, является Творцом (Иов 33:4). (4) Он вечен (Евр. 9:14). В русском переводе в этом месте сказано Духом Святым, но в греческих манускриптах и как результат, во многих переводах на другие языки сказано, что Христос вечным Духом принес Себя непорочного Богу. (5) Он является истиной (1 Ин. 5:6). Иисус заявил о Себе: "Я есмь истина" (Ин. 14:6), потому что Он является Богом. Так как Дух Святой тоже Бог, то евангелист Иоанн пишет о том, что Дух также является истиной.

В. Дух Святой делает то, что может делать только Бог, то есть Он действует как Бог.

Те дела, которые совершает Дух Святой, указывают на Его божественную природу: (1) Непорочное, или сверхъестественное зачатие при воплощении Христа, было совершено Духом Святым (Лк. 1:35). Такое великое чудо мог сделать только Бог. (2) Дух Святой участвовал в сотворении мира (Быт.1:2), так как Он является Творцом. (3) Духом Святым вдохновлено Писание (2 Пет. 1:21). (4) Как Бог, Он возрождает людей к новой жизни (Ин.3:5-6; Тит.3:5).

Г. Библия учит, что Святой Дух, несомненно, является Богом.

1. Во время крещения Иисуса Христа все три Лица Божественной Троицы явлены в равной мере в одно и то же время (Мф. 3:16-17).

2. Мы крестим людей во имя Божественной Троицы (Мф. 28:19), что указывает на равенство между Личностями Троицы. В этом отрывке не сказано во имена (мн. число), но во имя (ед. число) и это очень важно. Этим подчеркнута библейское учение о едином Боге, который являет Себя в трех равных Личностях.

3. Павел заканчивает свои послания благословением от имени каждого члена Троицы в равной мере (2 Кор. 13:13).

4. Иисус Христос, описывая служение Святого Духа, говорит, что по Его просьбе Отец даст Его последователям "другого Утешителя" (Ин. 14:16). В греческом языке есть два значения слова другой: аллос—другой того же самого типа (подобный) и хетерос—другой отличного типа (неподобный). В Евангелии от Иоанна 14:16 Христос употребляет по отношению к Святому Духу греческое слово аллос— другой того же самого типа (подобный), совершенно такой же, как первый. Это значит, что Дух Святой подобен или равен Иисусу Христу, и что Он заменит Христа на земле и будет играть ту же роль для учеников Христа, как и Сам Христос.

5. В Слове Божьем мы находим то, что Дух Божий и Дух Христов это взаимозаменяемые термины (Рим. 8:9-11). Это указывает на равенство взаимоотношений между Отцом, Сыном и Духом Святым.

6. О наших телах в Библии говорится как о храме Божьем (1 Кор. 3:16) и как о храме Святого Духа (1 Кор. 6:19). Это также подразумевает, что Дух Святой – Бог.

7. В соответствии с Писанием, лгать Духу Святому, это то же самое, что лгать Богу (Деян. 5:3-4). Этот отрывок является одним из самых сильных стихов подтверждающих божественность Святого Духа.

8. В Новом Завете Дух Святой часто отождествляется с Богом Ветхого Завета (Ис. 6:8-10 и Деян. 28:25-27; Иер. 31:31-34 и Евр. 10:15-17; Пс. 77:17 и Деян. 7:51; Пс. 94:7-11 и Евр. 3:7-9; а также Быт. 1:27 и Иов. 33:4). Это параллельные ссылки также служат подтверждением равенства между Богом Отцом и Духом Святым.

Д. Наше отношение к Святому Духу, исходя из того, что Он Бог.

Библейское учение о божественности Святого Духа подчеркивает тот факт, что Он является Богом в той же мере, как и Отец и Иисус Христос. Исходя из этого, мы должны всегда помнить, что Дух Святой достоин нашего почитания, поклонения, послушания и любви. Всё, что Он повелевает нам, в основном через Слово Божье, мы должны исполнять с благоговением. И мы также должны помнить, что Дух Святой – это не безликая сила или власть, которой мы можем манипулировать в наших собственных интересах или в соответствии с нашими прихотями, как это некогда пытался сделать Симон волхв (Деян. 8:9-24), но что Он – Бог, Которому мы должны повиноваться.

VI. Символы Святого Духа в Писании

В Библии мы находим некоторые символы Духа Святого, которые могут помочь нам лучше понять природу этой божественной Личности.

А. Ветер или дыхание (Ин 3:8).

В еврейском языке, как и в греческом, слово дух означает дыхание или ветер. В Библии Дух Святой сравнивается с ветром. Это значит, что мы не можем увидеть веяние ветра, но в ветреный день мы видим производимые им действия, то есть гонимую ветром по улице шляпу, наклоняющиеся то в одну, то в другую сторону клубы дыма и деревья, кружащиеся на траве опавшие листья. В особых случаях ветер обладает необыкновенной силой. Так, например, смерч или торнадо в состоянии принести огромные разрушения и сметать все на своем пути. Дух Святой обладает могущественной силой. Но эта сила не разрушительного, а созидательного свойства. Мы не в состоянии видеть Духа Святого нашими физическими глазами, но мы можем наблюдать за теми действиями, благодаря которым Он производит положительные перемены в жизни послушного Ему христианина.

Б. Голубь (Мф. 3:16).

Голубь, по-видимому, напоминает нам о той кротости и чистоте, которыми обладает Дух Святой. Голубь также является символом мира и это значит, что Дух Святой в состоянии послать в наши сердца тот мир, о котором говорил Христос (Ин. 14:27).

В. Живая вода (Ин. 7:37-39).

Что имел в виду Иисус Христос, когда Он сравнил Святого Духа с живой водой? Скорее всего, о той удивительной способности этой Личности обновлять наши духовные силы, освежать и подкреплять нас на нашем жизненном пути во времена трудностей. Можно сказать, что присутствие Святого Духа подкрепляет и освежает, как свежая родниковая вода.

Г. Елей или масло.

Очень часто в Библии елей используется как символ Святого Духа. Во времена Ветхого Завета цари, священники и пророки помазывались елеем, и этим посвящались на служение (1 Цар. 16:13). Иисус Христос тоже был помазан (Евр. 1:9), но не елеем в прямом смысле этого слова, а Духом Святым для выполнения порученного Ему служения Мессии (Лк. 4:18; Деян. 10:38).

Д. Огонь.

В день Пятидесятницы, когда был излит Дух Святой, и Церковь была крещена Духом Святым, явились как бы огненные языки и почтили на каждом из апостолов (Деян. 2:1-4). Это, возможно, знаменовало исполнение слов Христа о том, что ученики примут силу, когда сойдет на них Дух Святой, и благодаря этому они понесут Благою Весть по всему миру (Деян. 1:8). Огонь означает очищение и силу и в этом смысле Дух Святой ведет нас путем очищения и освящения и посылает необходимых для этого сил.

Е. Печать (Еф. 1:13; 4:30; 2 Кор. 1:22).

Во времена Ветхого Завета печать использовалась при заключении договора, как подтверждение сделки (Иер. 32:9-10). Договор вступал в силу после того, как он скреплялся печатью. Для нас запечатление Духом Святым означает действительность и уверенность в нашем спасении.

VII. Служение Духа Святого в различные периоды

Библия описывает Духа Святого как Того, Кто принимал активное участие в формировании нашей Вселенной и всех живых существ (Быт. 1:2; Иов. 26:13; 33:4; Пс. 32:6; 103:30; Ис. 40:12-14). Это дает нам право утверждать что Он, как Отец и Сын, является Творцом. Но Дух Святой не только участвовал в сотворении физического мира, Он принимает самое активное участие в проходящих на земле процессах (Пс. 103:29-30; Ис. 34:16). Его заслуга также в том, что люди были в состоянии познавать Божью волю и в том, что была написана Библия (Числ. 24:2-3; 2 Цар. 23:2; 2 Пар. 15:1-2; Неем. 9:30; Иов 32:8; Ис. 61:1-3; Иез. 2:2, 11:24; Мих 3:8; Зах. 7:12). Именно Он учит Божий народ быть верным Богу (Неем. 9:20; Пс. 142:10; Ис. 63:10-14), побуждает людей отзываться на призыв Божий верой, покаянием и послушанием, быть праведным, не отвергать Божьи наставления и прославлять Бога, поклоняясь и молясь Ему (Пс. 50:12-13; Иез. 11:19; 37:14; Зах. 12:10). Дух Святой, также наделяет верующих

талантами и силой для выполнения различных служений (Быт. 41:38; Исх. 31:1-3; 35:30-31; Чис. 11:17).

А. Действие Духа Святого в ветхозаветный период.

1. От Адама до Моисея.

В период от сотворения мира и до времени, когда Моисей начал свое служение, Писание представляет три отрывка, которые открывают нам некоторые истины о Духе Святом и о Его деятельности в то время:

а. Бытие 1:2. Наиболее вероятно это место Писания открывает то, что Божий Дух принимал непосредственное участие в творческой работе Бога, описанной в этой главе. Здесь Дух Святой показан как Тот, Кто оберегает, "высиживает" землю подобно насадке. Подобная идея и то же самое слово можно найти в отрывке, записанном в книге Второзаконие 32:11-12.

б. Бытие 6:3. Выражение Дух Мой, которое встречается в этом стихе, несомненно, относится к Духу Святому. Это Божий Дух, который поддерживает существование жизни на земле. Непослушание Богу и греховная жизнь оскорбляют Духа Святого и в конце концов неизбежное наказание ожидает всех, кто противится Духу Божьему.

в. Бытие 41:38. После того как Иосиф убедительно объяснил сон, который видел фараон, тот заявляет, что Иосиф имеет Духа Божья. Этот правитель сделал такой вывод исходя из объяснения Иосифа, что все, что он делает, делает это с помощью Бога (Быт. 41:16, 28). Этот отрывок учит нас тому, что Дух Святой пребывал с людьми, боящимися Бога (Быт.39:9) и именно Он наделяет таковых мудростью и знанием (Ис. 11:2).

2. Период Моисея.

С того времени, как Бог призвал Моисея для того, чтобы он вывел Божий народ из Египта, начался период, который называется временем Закона. На протяжении этого времени Дух Святой явил Себя как Тот, Кто наделяет избранных Богом людей пророческими способностями (Числа 11:16:17, 29). Он заботится о Божьем народе (Числа 24:2) и также наделяет людей мудростью и талантами для исполнения различных служений, в частности, способностью построить скинию (Исх. 31:2-3; 35:31).

3. Период судей, царей и пророков.

Исследуя книги Библии, которые относятся к этому длительному историческому периоду, мы можем обнаружить различные отрывки, которые помогают нам лучше понять сущность Святого Духа. Эти места Писания можно сгруппировать по различным темам, указывающим и открывающим различные стороны служения этой божественной Личности:

а. помощь Израилю в борьбе с вражеской агрессией (Суд. 3:10; 6:34; 11:29; 13:25; 14:19; 15:14).

б. Дух Святой вдохновлял на пророческое служение и давал силу творить чудеса (1 Цар. 10:6,10; 2 Цар. 23:2; 4 Цар. 2:9-15 (ср. Лк. 1:15-17); 2 Пар. 15:1-2).

в. Дух Святой и грядущий Мессия (Ис. 11:1-2; 42:1; 61:1; Иоиль 2:27-28).

Если же говорить в целом, то мы можем прийти к выводу, что действия Духа Святого в тот период, были в основном ограничены избранным народом Божиим – Израилем (Неем. 9:20; Ис. 63:10-11; 63:14). О Его деятельности вне Израиля мы практически ничего не знаем. Библия, как кажется на первый взгляд, ничего не говорит нам об этом. Но это не значит, что Дух Святой не совершал никакой работы среди языческих народов в то время. Когда Господь избрал Израиль, одной из целей этого было то, чтобы этот народ стал светом для других народов, и чтобы языческие народы смогли увидеть разницу между их жизнью, полной зла, и упорядоченной жизнью народа, находящегося под Божиим руководством (Втор. 26:16-19; 28:9-10; Ис. 60:1-3). Жизнь Божьего народа должна была побуждать и другие народы смириться перед Богом (Пс. 95). Все это Израиль был бы в состоянии выполнить, если бы он был послушен Духу Святому (Неем. 9:20; Ис. 63:10-11). Таким образом, можно прийти к заключению, что Израиль был одним из тех средств, через которые Дух Божий оказывал влияние на языческие народы. И очень важным служением Духа Святого в период Ветхого Завета является Его работа по составлению Библии.

В. Действие Духа Святого в земной жизни Иисуса Христа.

С того времени, как Христос пришел в этот мир и воплотился (Ин. 1:14), служение Духа Святого стало еще более значимым и человечество получило большее откровение об этой удивительной Личности. Ни один из моментов жизни Христа не проходил без участия Духа Божьего.

1. Рождество Иисуса Христа.

Когда Ангел Гавриил обратился к Марии, возвещая ей ту великую роль, которая выпала ей, он провозгласил, что Дух Святой совершит великое дело и благодаря этому Мария даст человеческую жизнь грядущему Мессии (Мф. 1:20; Лк. 1:35). Поэтому мы можем сказать, что Дух Святой принимал непосредственное участие в воплощении нашего Господа, и благодаря этому человеческая природа Христа не имела ветхой или греховной природы Адама. Гавриил так и говорит: "Дух Святой найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим". Как мы видим из Писания, те, которые сумели понять значение рождества Иисуса Христа, и затем возвестить об этом другим, были способны прийти к такому заключению, потому что были исполнены Святым Духом и получили это знание от Него (Лк. 1:41, 67; 2:25-28).

2. Земная жизнь Иисуса Христа и Его служение искупления.

Дух Святой участвовал в развитии человеческой природы Иисуса Христа (Лк. 2:40; 52). Фраза благодать Божья, цитируемая в Евангелии Луки 2:40 и является указанием на то, что третья Личность божественной Троицы и был источником Божьей благодати. Поэтому мы и называем нынешний период, периодом благодати, то есть периодом особой работы Духа Святого по отношению к человечеству. Воплотившись, Христос, Который был, есть и всегда будет Богом, также стал и человеком. И как человек, и об этом важно помнить, Он в Своей земной жизни был зависим от Духа Святого. Его божественная природа равна природе Отца и Святого Духа. Поэтому в рассуждениях о Христе мы всегда должны помнить, что Он имел две природы, и о какой природе в данный момент мы говорим – о Божественной или о человеческой. Поэтому, как человек, во время Своего земного служения, Христос был исполнен Духом Святым

постоянно (Ис. 11:5; Лк. 4:1) и также был помазан Духом Святым (Лк. 4:18). Помазание Духом Святым означает, что Христос принял силу и власть проповедовать и творить чудеса и таким образом исполнить служение Мессии (Мф. 12:28; Лк. 4:18). Дух Святой принимал участие не только в повседневной жизни Христа, но и во время того, как Он совершал наше искупление (Евр. 9:14 и Рим. 8:11).

Д. Действие Духа Святого в период Нового Завета.

После вознесения Христа исполняется Его обещание о пришествии Духа Святого (Ин. 14:16; 16:7). Начиная с дня Пятидесятницы Дух Святой совершает Свое служение как по отношению к миру, так и в Церкви. Для людей, которые еще не уверовали во Христа и таким образом являются неспасенными, Он пытается открыть истину об искупительной жертве Христа и призывает их к покаянию. Он делает это посредством Божьего Слова через служение Церкви. На основании слов Христа, можно сказать, что Утешитель, Дух Святой, обличает мир и свидетельствует ему, главным образом, о трех великих истинах (Ин. 16:7-11):

1. грехе неверия во Христа.

Дух Святой обличает грешников и открывает истинное положение вещей, которое заключается в том, что из-за неверия во Христа, как Спасителя, они продолжают жить во грехах, и это приведет их к вечному осуждению.

2. настоящем славном положении Христа.

Дух Святой свидетельствует миру о Христе, о Его великом подвиге и совершенной жертве, о спасении и примирении с Богом. Он научает и напоминает людям учение Христа (Ин. 14:26) и свидетельствует миру о Христе, о той славе, которая принадлежит Христу в небесах (Ин. 15:26; Откр. 1:12-18; 5:8-14). Дух Святой прославляет Христа (Ин. 16:14). Свидетельство о Христе Дух Святой совершает непосредственно каждой душе и также с помощью верующих людей (Ин. 15:27; Деян. 1:8; Рим. 10:14-15).

3. грядущем суде и поражении сатаны.

Божий суд указывает на неизбежность наказания дьявола и всех тех, кто противится Богу. Выговор, вынесенный сатане, имеет окончательный характер (Откр. 20:10). Всякий человек, который не примет Христа и таким образом последует за дьяволом, понесет на себе наказание, которое первоначально предназначалось для дьявола и его ангелов (Мф. 25:41; Ин. 3:18).

Е. Действие Духа Святого среди верующих, в Церкви.

Дух Святой играет жизненно важную роль в жизни верующего человека, начиная с момента возрождения и, затем, на протяжении всей христианской жизни и служения. До принятия Христа человек, в соответствии с Писанием, (1) духовно слеп (2 Кор. 4:4); (2) духовно мертв (Еф. 2:1, 5); (3) отчужден от Бога (Еф. 2:19); (4) неуверен в своем будущем и живет в страхе (Рим. 8:15). Работа и служение Духа Святого решает все эти проблемы. Целью служения Духа Святого является примирение человека с Богом посредством искупительной жертвы Христа и Его пребывание в верующем человеке (Ин. 14:17). Наше спасение можно сравнить с драгоценным бриллиантом имеющим множество граней. Различные аспекты служения Духа Святого являются "сверкающими гранями" нашего спасения во Христе.

1. Дух Святой возрождает уверовавшего грешника.

Посредством возрождения Бог решает проблему духовной смерти человека, его отчуждения от Бога. Рождение свыше удовлетворяет потребность человека в духовной жизни и новом рождении для полноценной жизни в общении с Богом (Ин. 3:3-6; Еф. 2:1-5). Только через рождение от Духа Святого грешник становится чадом Божиим и наследником Его Царства (Ин. 1:12-13; Ин. 3:3-8; Тит. 3:5). Для того, чтобы возродить человека, Дух Святой обличает его и побуждает к покаянию и вере в спасительную жертву Христа. Когда человек совершает покаяние и, таким образом, отвечает на ту работу, которую Дух Божий совершал в его сердце, Дух Святой поселяется в сердце такого человека и совершает чудесную работу возрождения человека к новой жизни.

2. Крещение Святым Духом.

Первым, кто затронул тему крещения Духом Святым, был Иоанн Креститель и он говорил об этом как о будущем событии по отношению к тому моменту, когда он произнес эти слова: "Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я не достоин понести обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем" (Мф. 3:11). Это заявление позволяет утверждать, что до времени Иоанна такого понятия как крещение Духом Святым не существовало. Тема крещения Духом Святым одна из наиболее сложных из всего учения об этой Личности. Если вопрос духовного возрождения практически не вызывает разногласий в большинстве евангельских деноминаций, то крещение Духом Святым получило наибольшее количество превратных толкований. Чтобы точно понять значение этого понятия, важно понимать правильное значение слова крещение. Русское слово крещение соответствует греческому слову баптизо, которое употребляется в оригинальных манускриптах Нового Завета и имеет следующие значения "окупать", "погружать", "ополаскивать", "очищать омытием водой" и "отождествить себя". Для верного понимания сущности крещения Духом Святым необходимо обратиться к Библии.

При внимательном исследовании Нового Завета можно найти пять отрывков имеющих отношение к обсуждаемой теме (Мф. 3:11; Мр. 1:8; Лк. 3:16; Ин. 1:33; Деян. 1:5; ср. Деян. 11:16). Важно отметить, что эти отрывки были высказаны Иоанном Крестителем и Иисусом Христом до событий, произошедших в день Пятидесятницы. В частности, слова Христа не оставляют сомнений, что крещение Духом Святым произойдет в этот важный в жизни Церкви день. После дня Пятидесятницы есть только один отрывок из Писания, который ясно и не двусмысленно указывает на крещение Духом Святым, и в нем говорится об этом как об уже совершившемся в прошлом, законченном событии (1 Кор. 12:13). Павел учит, что Дух Святой совершил для нас удивительную работу. В прошлом, то есть в момент уверования, в соответствии со словами Павла, Дух Святой "погрузил" нас в Тело Христа и отождествил нас со Христом. Исходя из этого, можно с уверенностью говорить, что крещение Духом в Писании подразумевает присоединение христианина в момент возрождения к невидимой вселенской Церкви Христовой и не имеет другого значения в Писании. Крещение Духом обеспечивает отождествление христианина со Христом. Поэтому Церковь, как тело Христа, разделяет с Ним Его праведность, небесное наследство, священство, царственность (Еф. 1:3; Кол. 2:12; Откр. 1:5-6). В связи с этим важно отметить, что нигде в Новом Завете нет призывов или повеления христианам креститься Духом Святым после уверования, то есть после момента, когда человек становится дитем Божиим (1 Ин. 3:1). Все это подводит к выводу, что каждый верующий уже крещен Духом и поэтому Писание, обращаясь к христианам, не заостряет внимание на этот уже свершившийся факт, а больше

внимания уделяет возрастанию во Христе и большему уподоблению Ему. Невозможно быть спасенным и дитем Божиим без присоединения к телу Христа – вселенской Церкви. Если, как некоторые пытаются учить, крещение Духом Святым происходит не в момент обращения, а позже и является "вторым благословением", не связанным с моментом спасения человека, то должны быть спасенные, которые не принадлежат телу Христову. А христианин вне Тела Христа – нелепость. Исходя из этого, крещение Духом Святым происходит одновременно со спасением и это всеобщий дар для всех христиан и дается одновременно с уверованием.

В связи с затронутой темой важно подчеркнуть, что между крещением Духом Святым и водным крещением существует определенная аналогия и определенная связь. Говоря кратко, в момент духовного рождения, человек присоединяется к вечному Телу Христа – вселенской Церкви, то есть становится частью Божьей семьи. Это невидимый для нас процесс присоединения к невидимому Телу вселенской Церкви. Но этот процесс должен проявиться в видимых для самого христианина и окружающих его людей плодах покаяния и возрождения. И как результат этого, проявляя послушание Богу, человек сознательно и добровольно присоединяется видимым образом, через водное крещение, к видимой части вселенской Церкви – к поместной церкви, в которой он и посвящает себя на служение Богу. Водное крещение для неверующего человека, то есть человека, не пережившего крещения Духом Святым, и, таким образом, духовного рождения, не приносит никакой пользы, но может принести определенный вред как для церкви, так и для самого человека. Невозрожденный человек кроме "духовного разложения" ничего в церковь принести не может, таковой обманывает себя надеясь на то, что он принадлежит к поместной церкви, и считая, что вопрос его спасения уже, таким образом, решен. Но без возрождения, как сказал Христос, не то, что войти, но даже увидеть Царствия Божьего невозможно (Ин. 3:3, 5).

Размышляя о крещении Духом Святым, невозможно не затронуть событий, описанных в книге Деяния Апостолов. Сразу же необходимо подчеркнуть, что эта богодухновенная книга, которую по праву некоторые называют книгой Деяний Святого Духа, является исторической книгой. Она описывает переходный период становления Церкви, когда еще не был написан Новый Завет. Поэтому эта книга имеет определенные сходства с книгой Исход, где описывается переходный период в жизни Израильского народа, путь от рабства в землю обетованную. Принципы домостроительства Церкви Господь открыл в основном апостолу Павлу (Еф. 3:2-10), и поэтому, если мы хотим разработать учение по той или иной теме, нам важно согласовывать наше понимание с тем, что пишет апостол Павел в своих трудах. Но, тем не менее, книга Деяния Апостолов дает нам некоторые уроки относительно затронутой темы.

а. Рождение Церкви и создание духовного тела Церкви (Деян.2:1-13).

Ученики, послушные Христу, ожидали того, что обещал Христос (Деян. 1:5). В день Пятидесятницы, благодаря сверхъестественной работе Духа Святого, ученики соединились в один вечно живой организм – Церковь или тело Христа. И таким образом в этот день "родилась" или начала своё существование Церковь Христа. Господь ясно показал, что спасение будет иметь значение для всех людей, независимо от расы или языка, так как Евангелие в тот день зазвучало, по крайней мере, на пятнадцати языках (Деян. 1:8; 2:6-12).

б. Дверь спасения открыта для Самарян, и они присоединяются к единой Церкви (Деян. 8:5-17).

В тот день исполнилось обетование, данное Христом ученикам перед вознесением, и Бог открыл двери спасения для Самарян (Деян. 1:8). События в этом случае развиваются нестандартно, но этому есть объяснение, так как это особый случай. Господь, в Своей премудрости, делает важное исключение из общего правила. Вероятнее всего, это была одна из первых проповедей Евангелия за пределами Иерусалима. И в том, что Самаряне не получили Духа Святого до прихода апостолов, заключалась великая премудрость Божья. Писание неоднократно говорит о вражде существовавшей между Иудеями и Самарянами (Лк. 9:52-56; Ин. 4:9). По причине этой вражды, существовала реальная опасность образования двух духовных центров, двух независимых церквей – Иерусалимской и Самарянской (Ин. 4:20-24). Поэтому важно было, чтобы, во-первых, Самаряне признали власть и авторитет апостолов и, во-вторых, чтобы апостолы признали, что Самаряне имеют равное с Иудеями право на спасение. Это и случилось, когда апостолы возложили на них руки. Так как евреи и самаряне говорили на одном языке и полностью понимали друг друга, то Господь не применяет в этом случае дар языков для проповеди Евангелия, как это было в день Пятидесятницы, когда было много людей говорящих на разных языках и наречиях.

в. Язычники присоединяются к Церкви на равных условиях с Евреями (Деян. 10:1-48).

Событие, произошедшее в доме Римского офицера Корнилия, имеет для нас не меньшее значение, чем то, которое произошло в день Пятидесятницы в Иерусалиме. Двери Евангелия были открыты Господом, через Петра "до края земли" (Деян. 1:8) и язычники на равных правах с евреями получили право на спасение во Христе. Господь трижды говорит об этом смущенному Петру и он, наконец, осознав эту истину, произносит знаменательные для еврея слова: "вы знаете, что Иудею возбранено сообщаться или сближаться с иноплеменником; но мне Бог открыл, чтобы не почитал ни одного человека скверным или нечистым" (Деян. 10:28) и затем продолжает: "истинно познаю, что Бог нелицеприятен, но во всяком народе боящийся Его и поступающий по правде приятен Ему" (Деян. 10:34-35). Присоединение язычников к Телу Христову посредством возрождения и крещения Духом Святым, сопровождается в этом случае говорением языками. Но эти языки были обычными человеческими языками и служили для пришедших с Петром иудеев знамением того, что уверовавшие язычники исполнились Духом Святым так же, как и они, уверовавшие евреи. Здесь Господь использует дар языка, так как иудеи и язычники хотя и могли понимать друг друга, но, тем не менее, говорили на разных языках, чего не случилось в Самарии, где все говорили на одном языке. Доказательством того, что это был один из человеческих языков, служит то, что те, кто были с Петром, ясно понимали, о чем говорят язычники (Деян. 10:46; ср. Деян. 2:11). Вероятнее всего язычники свободно славили Бога на арамейском языке, родном для пришедших с Петром верующих евреев. Когда Петр позже объясняет происшедшее, он подчеркивает – то, что произошло в доме Корнилия, случилось по воле Божьей, и было идентично происшедшему в Иерусалиме в день Пятидесятницы (Деян. 11:15-16). Так как в день Пятидесятницы Дух Святой дал способность говорить на существующих языках, то, на основании того, что сказал апостол Петр: "Когда же начал я говорить, сошел на них Дух Святой, как и на нас вначале" (Деян. 11:15), можно сделать вывод, что и в доме Корнилия Дух Святой действовал подобным образом. Тем более что, для описания произошедшего в День Пятидесятницы и случившегося в доме Корнилия, Писание использует одно и то же

греческое слово *glw/ssa* (глосса), обозначающее разговорный язык или речь (Деян. 2:4 и 10:46). Полученная язычниками способность говорить и славить Бога на новом для них языке была необходима и важна как для апостолов, так и для всех уверовавших евреев. Они вынуждены были признать, что язычники, по милости Божьей, имеют равное с ними право на спасение во Христе.

г. Ученики Иоанна Крестителя присоединяются к Церкви (Деян. 19:1-7).

На первый взгляд, происшедшее в Ефесе, является наиболее трудно объяснимым. Хотя по одному случаю, трудно поддающемуся объяснению, нельзя делать определенные выводы и тем более формировать учение. Тех, кого Писание называет здесь учениками, были последователями Иоанна Крестителя и до прихода Павла ещё не слышали полного Евангелия, а только знали то, о чем учил Иоанн Креститель. Интересно отметить, что когда Павел узнал, что они ничего не знают о Духе Святом, он не начинает, как ожидалось бы, преподавать им библейское учение о Духе Святом, но начинает благовествовать о Христе. Здесь с одной стороны видна работа Духа Святого, который желает каждому человеку донести весть о Христе, а с другой стороны, Павел понимал, что без Христа человек не может понять истины о Духе Святом. Когда эти люди принимают Христа своим Спасителем, он крестит их во имя Христа. Во время молитвы над ними с возложением рук они получают дар Святого Духа и начинают говорить языками. То, что эти языки были подобными языкам дня Пятидесятницы, видно из того, что здесь Писание опять использует то же самое слово *glw/ssa* (глосса), как и в предыдущих случаях, когда проявлялся этот удивительный феномен (Деян. 2:4 и 10:46). Важно отметить, что автор книги Деяния Апостолов, Лука, описывая те случаи, когда Бог использовал дар языков, поступает так, как поступил бы любой человек, который описывает повторяющееся событие. В первый раз Лука детально описывает происходящее и перечисляет все языки, с помощью которых апостолы обратились к людям, прославляя Бога. Когда он описывает то, что случилось в доме Корнилия, он отмечает, что евреи, находящиеся там, понимали речь язычников, славящих Бога за спасение, и вскользь замечает, что произошедшее является идентичным с тем, что случилось в день Пятидесятницы (Деян. 11:15). Теперь, описывая в третий раз дар говорения на языках, Лука даже не считает необходимым объяснять, что происходит, а просто упоминает, что ученики, после того, как Дух Святой сошел на них, стали говорить языками. Все это, включая использование Лукой одного и того же слова для обозначения языков во всех трех случаях, когда они применялись, говорит о том, что языки в Ефесе были подобны языкам как в Иерусалиме, так и в доме Корнилия, то есть понятными человеческими языками. Если бы в этот раз было по-другому, то Луке необходимо было бы обратиться на это внимание и дать подробное объяснение о каких языках идет речь.

Это событие, вероятно, подчеркивает, что для того, чтобы иметь Духа Святого, недостаточно верить в Бога и частично знать истину и верить в нее, но для человека, желающего быть исполненным Духом Божьим, важно принять Христа, как личного Спасителя. Также для тех, кто следовал за Иоанном Крестителем, необходимо было понять и принять то, чему учил этот пророк, то есть о том, что Христос бесконечно более велик, чем он (Ин. 1:26-31; 3:28-31). Поэтому этим людям нужно было понимать, что Христос, а не Иоанн, единственный кому должно поклоняться. А также им необходимо было признать власть и авторитет Церкви и ее служителей апостолов и смириться перед ними, что и произошло, когда Павел возложил на них руки. И тогда Дух Святой совершил Свою удивительную работу, присоединил этих двенадцать

уверовавших к Церкви и показал путь спасения для тех, кто знал об истине только в рамках того, о чем учил Иоанн Креститель.

д. Крещение Духом Святым и "иные языки".

В связи с темой крещения Духом Святым, очень часто поднимается вопрос о так называемом даре говорения на иных языках, которые якобы являются знамением, подтверждающим факт крещения Духом Святым. Сразу же необходимо отметить интересный факт, что те, кто утверждают, что они обладают этим "даром", приезжая в другую страну пользуются услугами переводчиков. В таком случае возникает противоречие с тем, чему учит Дух Святой в Слове Божьем, что "лучше пять слов сказать умом моим, чтобы и других наставить, нежели тьму слов на [незнакомом] языке" (1 Кор. 14:19). Поэтому, когда люди, которые утверждают, что они "крещены Духом Святым и имеют дар иных языков", вместо того, чтобы согласно учению Библии на местном языке доступно изложить Евангелие и таким образом подтвердить, что они получили этот дар действительно от Духа Святого, говорят через переводчика, они действуют не в соответствии с Библией. Потому, что наилучший перевод в той или иной мере искажает то, что желает выразить автор. Дух Святой не может действовать таким образом и противоречить тому, чему Он учит в Слове Божьем. Если все должны иметь язык, то почему тогда не звучит требование повсеместного проявления огненных разделяющих языков, которые были явлены в день Пятидесятницы (Деян. 2:3)?

Библия не запрещает говорить языками (1 Кор. 14: 39). Но мы должны понимать, о каких языках идет речь, и как этот дар, если человек его имеет, должен использоваться. На основании первого послания к Коринфянам 14 главы мы можем сформулировать три правила для дара иного языка, и только при точном их выполнении мы имеем право признать этот дар, как дар от Бога. И наоборот, если человек не выполняет эти правила, то мы имеем все основания не признавать этот дар и запрещать тем, кто пытается учить тому, что не соответствует Священному Писанию.

Правило 1: Говорящий на ином или незнакомом языке сам должен понимать то, что он говорит Богу (1 Кор. 14:3-4; 14:13-15; 14:28).

Это означает, что если человек утверждает, что он имеет дар языка от Бога, то, во-первых, он сам должен понимать этот язык (1 Кор. 14:3-4). Потому, что в четвертом стихе два раза используется одно и то же слово "назидает" (назидает себя и назидает церковь). Одно из значений этого слова в оригинальном тексте – "обучаться, приобретать знание и возрастать в мудрости и благочестии". То есть, человек должен получать разумную и понятную для него информацию, чтобы получить назидание. Исходя из этого, когда человек пророчествует, а в соответствии с контекстом этой главы и, используя современную терминологию – он проповедует, то этот человек должен говорить на языке, понятном его слушателям и несущем им назидание. На основании этого отрывка и в соответствии со значением слова "назидает", то же самое, должно произойти, когда человек говорит на незнакомом языке. Он должен сам ясно понимать, что он говорит, даже если его и не понимают другие, и получать назидание для своего разума, а не только подогреть свои чувства.

На основании сказанного в 1 Коринфянам 14:13-15, мы должны молиться, включая и наш дух, и наш разум; говоря другими словами, все наше человеческое естество (1 Фес. 5:23). И наш дух и душа и тело совместно должны участвовать в молитве, пении и прославлении Бога. Мы должны понимать, что мы хотим сказать Богу. Многие

согласятся, что молитва только умом, без участия сердца, бесплодна и как мы говорим "только до потолка". Следовательно, и "молитва" только духом, без участия разума, тоже бесплодная (1 Кор. 14:14), так как, на основании Слова Божья, и как уже было упомянуто выше, мы являемся единым нераздельным человеческим естеством (1 Фес. 5:23).

Дальше в 14 главе находится еще один стих, который также поддерживает идею того, что тот, кто имеет дар языка, должен понимать этот язык. Павел подчеркивает это следующими словами: "Если же не будет истолкователя, то молчи в церкви, а говори себе и Богу" (1Кор.14:28). Фраза говори себе и Богу поясняет, что и говорящий, а не только Бог, как некоторые, искажая Писание, пытаются учить, должен понимать, что он говорит Богу.

Правило 2: Если тот, кто обладает даром иного языка, хочет обратиться к церкви, то он должен использовать переводчика (1 Кор. 14:27).

Как было отмечено выше, для того, кто заявляет, что он имеет дар иного языка, чтобы обратиться к Богу достаточно самому понимать иной язык, на котором он будет говорить. Второе же правило говорит о том, что для того, чтобы обратиться к церкви, обладающий таким даром должен найти переводчика, который бы понимал язык говорящего и язык слушателей. То есть, на служении должен быть еще хотя бы один человек, помимо того, кто обладает таким даром, который бы также понимал язык говорящего, и служил бы для него переводчиком.

Правило 3: Во время служений в церкви должен соблюдаться порядок, "потому что Бог не есть [Бог] неустройства, но мира" (1Кор.14:33), и это значит, что говорить в церкви нужно по очереди, то есть, соблюдая элементарный порядок (1 Кор. 14:27-31).

Все эти три правила, основанные на том, что пишет Павел в 14 главе первого послания к Коринфянам относительно затронутой темы, постоянно нарушаются в пятидесятнических и харизматических кругах. Поэтому, основываясь на Слове Божьем, можно утверждать, что предлагаемые нам этими и некоторыми другими деноминациями, так называемые языки, не имеют ничего общего со служением Духа Святого и, таким образом, не являются Его даром, потому что Он никогда не выйдет в Своем водительстве за рамки Библии. Во-вторых, учение о крещении Духом Святым, как о втором духовном переживании не связанном с духовным возрождением человека, да еще сопровождающемся "говорением" на никому не понятных иных языках, которые по своей сути таковыми не являются, это заблуждение, со всеми вытекающими отсюда последствиями.

Рассматривая в целом четырнадцатую главу первого Послания к Коринфянам, невозможно не прийти к заключению, что в этой главе утверждается следующая мысль: пророчества, целью которых служит назидание, увещание и утешение слушателей, а это то, что мы сегодня называем проповедью (ср. Деян. 15:32; Откр.19:10), важнее языков. Целью апостола Павла является не обсуждение феномена говорения на языках. более того, он не поощряет коринфян говорить ими, но пытается направить их в русло понимания Слова, утверждая, что пророчества, а для нас проповедь, важнее потому, что они понятны и приносят назидание слушателям. На основании сказанного можно прийти к следующим выводам: (1) Пророчество важнее языков потому, что каждый может без труда и сразу понять говорящего, а понимание ведет к назиданию. (2)

Пророчество назидает непосредственно, а говорение языками нет. (3) Польза говорения на языках зависит от присутствия истолкователя (переводчика), а для пророчества этого не требуется. (4) Однако, если присутствует истолкователь (переводчик), понимающий язык говорящего, то тогда языки приравниваются к пророчеству, потому что люди учатся и получают здоровое назидание в вере.

е. Чудеса в свете Нового Завета.

Говоря о крещении Духом Святым, невозможно не затронуть и тему чудес. Если мы возьмем контекст Писания, то можно обнаружить следующую важную закономерность: на протяжении человеческой истории Бог использовал чудеса лишь только в особых случаях и для особых целей и на непродолжительное время. В остальное время Он предпочитал действовать на основе Им же установленных физических законов. Первый период великих чудес отмечен во время выхода Израиля из Египта. Бог совершает великие казни над идолами Египта (Исх. 12:12), чудесным образом проводит евреев по дну Красного моря. Хотя важно отметить и то, что многие последующие чудеса, которые Бог совершал на протяжении сорокалетнего странствования Израиля по пустыне, были вынужденными, так как евреи из-за неверия не вошли в землю обетованную за сорок дней, как могли бы, если бы проявили послушание Богу. Следующий кратковременный период чудес происходит во время отступления Израиля и Бог через служение Или и Елисея пытается пробудить сознание Своего народа. Третий период великих чудес и знамений начинается после выхода Христа на служение и в начале служения апостолов, когда еще не был написан Новый Завет. Для Христа чудеса являлись подтверждением того, что Он есть Божий Сын, имеющий божественную природу, и пришедший от Бога Мессия (Ин. 3:2; 10:37-38; 14:11). Для апостолов чудеса нужны были для того, чтобы подтвердить то, что они устно возвещают Слово Божье (1 Фес. 2:13), так как Новый Завет еще не был написан. Для них чудеса были средством, посредством которого они могли говорить со властью от имени Бога. Для нас сегодня таким авторитетом является завершенная Библия. И важно отметить следующую закономерность: с каждой написанной книгой Нового Завета, чудеса, совершаемые апостолами, пошли на спад и прекратились массово практиковаться еще при их жизни. В начале служения апостола Павла мы видим, что исцеления происходят с помощью платков и опоясаний Павла (Деян. 19:1-12). Но позже мы видим, что и Павел не исцеляется сам и не исцеляет тех, с кем он совершает служение (2 Кор. 12:7-9; Фил. 2:27; 1 Тим. 5:23; 2 Тим. 4:20). Это абсолютно не значит, что Павел потерял свой дар, а значит то, что написание Библии подходило к концу, и нужда в знамениях и чудесах, в частности, в исцелениях, теряла силу. Бог не утратил необходимую для этого силу, и Он в состоянии совершать и совершает чудеса в жизни верующих людей и в наши дни. Но происходит это никак не в массовом порядке, а в особых случаях и для особых целей.

3. Дух Святой запечатлевает верующего в спасении.

Следующей удивительной гранью драгоценного бриллианта нашего спасения является запечатление Духом Святым (2 Кор. 1:22; Еф. 1:13-14; 4:30). Печать в Библии служит символом власти. Запечатление верующих символически обозначает утверждение человека в собственности Христа, принадлежности Ему. Дух Святой живет после этого в верующем человеке (2 Тим. 1:14; 1 Кор. 6:19) и это является залогом и гарантией нашего спасения.

4. Свидетельство Святого Духа.

Дух Святой свидетельствует верующему человеку о совершенной достаточности жертвы Иисуса Христа для нашего спасения (Евр. 10:15-18). Он также свидетельствует о том, что верой во Христа и через дело Его спасения мы стали детьми Божиими и приняты в Божью семью (Рим. 8:16; Гал. 4:6-7). Дух Святой прославляет и возвеличивает не Себя, а Иисуса Христа и Его дело искупления (Ин. 16:13-14). Это не в коей мере не умаляет Духа Святого как Личность, и не делает Его менее значимым, чем Бога Отца и Бога Сына. Мы можем свидетельствовать о Христе только силой Духа Святого, которого имеем от Бога (Деян. 1:8; 5:32).

5. Помазание Духа Святого.

Помазание Духом Святым также происходит в момент обращения человека к Богу (2 Кор. 1:21-22; 1 Ин. 2:20 и 27). Оно означает то, что с этого момента Дух Святой поселяется в сердце возрожденного человека. Дух Святой дает верующему силу для совершения служения Богу, понимание Библии и помогает в разрешении трудных жизненных вопросов. Как правило, Дух Святой дает правильное понимание Писания человеку в Церкви, совместно "со всеми святыми" (Еф. 3:18-19), то есть через совместное обучение и назидание верующих. Мы можем проследить этот принцип на примере принятого первоапостольской церковью решения относительно обрезания язычников (Деян. 15). Понимание того, как разрешить этот спорный вопрос, пришло не одному Павлу, а церкви в целом и поэтому было "угодно Духу Святому" (Деян. 15:28).

6. Исполнение Духом Святым.

Говоря об исполнении Духом Святым (Еф. 5:18), необходимо подчеркнуть, что оно имеет определенные отличия от крещения Духом Святым, так как оно является действием повторяющимся, тогда как крещение происходит лишь во время уверования. Крещение Духом Святым относится к положению в человека Церкви, а исполнение Духом имеет отношение к духовному состоянию христианина, как части тела Христова. Исполняться Святым Духом не означает получать больше и больше Духа, так как Он во всей Своей полноте обитает в сердце каждого возрожденного человека, а скорее значит более и более позволять Духу Святому контролировать меня, руководить мной и получить от Него силу исполнять Божью волю и явить плод Духа. Говоря об исполнении Духом речь идет не о количественном, а скорее о качественном подходе, то есть, как мы меняемся под воздействием Духа Божья. Поэтому необходимо задуматься, почему апостол Павел, давая совет исполняться Духом, проводит аналогию с употреблением вина. Слово из отрывка к Ефесянам 5:18, переведенное как исполняйтесь, в греческом языке означают "быть под влиянием, быть охваченным, контролируемым". Следовательно, быть исполненным Святым Духом, или иметь полноту Духа, значит быть полностью под Его контролем и влиянием (Деян. 2:4; 4:31; 6:3; 13:9-10). А если человек упивается вином, то он, естественно, теряет контроль над собой и в таком состоянии легко попадает под контроль дьявола. Поэтому, исполняясь Духом, мы находимся под контролем и водительством Духа Святого, даем Ему в жизни полный контроль; а, упиваясь вином, попадаем под контроль сатаны, со всеми вытекающими последствиями. Исполняться Духом Святым это значит добровольно и сознательно перепоручить Ему свою жизнь, позволить Ему управлять ею. Исполнение связано с водительством и с тем, кто руководит нашей жизнью. Как только человек оправдан, принят Богом и спасен, он исполняется Духом Святым, иначе он не Христов (Рим. 8:9). После этого Дух Святой готов руководить жизнью человека только в том случае, когда человек добровольно подчиняется Ему. Важно отметить, что руководство

Духа Святого не лишает нас свободы выбора. Он не порабощает нашу волю, но желает нашего сотрудничества с Ним. Характерными чертами исполненного Святым Духом христианина является уподобление Христу в повседневной жизни (2 Кор. 3:18), активное участие в распространении Благой Вести (Деян. 4:31) и постоянное желание прославлять и поклоняться Богу как словами, так и в повседневной жизни (Еф. 5:19-21). Дух Святой также наделяет верующих в Церкви дарами для освящения и служения Богу (2 Кор. 3:18; 2 Фес. 2:13; 1 Кор. 12:4-6).

VIII. Плод Духа Святого (Гал. 5:22-23)

Когда Писание говорит о тех результатах, которые Дух Святой производит в жизни верующего человека, оно называет это плодом Духа. Не плодами, а плодом. Это сравнение напоминает прекрасную виноградную кисть, состоящую из многих виноградинок. Этот плод или есть и развивается, включая все перечисленные в Послании к Галатам 5:22-23 составляющие, или его нет, что говорит о том, что человек не рожден свыше. Составляющие духовного плода иногда не развиты в достаточной мере и не проявляются явно в повседневной жизни верующего человека, но это не говорит о том, что он не рожден свыше. Но, тем не менее, они должны быть и со временем проявятся, если человек действительно духовно жив. Что же такое духовный плод? В жизни христиан это внешнее проявление того, что мы духовно живы и подчинены Христу. Это результат новой и Божественной жизни, которая вселена Духом Святым в жизнь христианина. Корнем и источником жизни этого плода является Дух Святой.

А. Любовь.

Любовь, как важная составляющая плода Святого Духа, указывает на Его пребывание в жизни человека Святого Духа (Рим. 5:5). Качества Божественной любви описаны в первом Послании Коринфянам 13:4-8. На основании этой главы можно сказать, что любовь должна быть направлена по отношению к другим, способна к самопожертвованию (Ин. 3:16). Истинная любовь есть любовь, которая всегда действует во благо другим. Примером такой любви сам Бог (Ин. 3:16; 1 Ин. 4:9-11; Рим. 5:8). Поэтому наша любовь должна быть совершенно неэгоистичная, охватывающая и нашу волю, и наши действия. Она выражается в служении тем, кто этого не заслуживает в такой же мере, как и тем, кто этого достоин. Настоящая любовь основывается на той любви, которую Господь Иисус Христос для нас открыл на Голгофском кресте. Качества, которые являются противоположными любви и которым мы должны противостоять являются: ревность; хвастовство (1 Кор. 13:4); высокомерие; грубость (1 Кор. 13:5); эгоизм (1 Кор. 13:5); раздражительность (1 Кор. 13:5); негодование; злость (1 Кор. 13:5); и ненависть (1 Ин. 3:11-18).

Б. Радость.

Божья радость, которая исходит от Духа Святого, не зависит от обстоятельств жизни (Ин.15:11; 1Фес. 1:6). Человек, который всецело уповает на Бога, имеет основание для радости даже в самые трудные моменты жизни (Пс. 31:7). Христианская радость это не результат благоприятного хода событий в жизни верующего, а радость внутренняя, возникающая, несмотря на трудности. Она есть дар Божий в Господе Иисусе Христе и одно из последствий спасения. Такая радость характеризует внутреннее состояние человека. Бог это Творец истинной радости, в которой нуждается сердце или душа

человека. Такая радость это Его дар верующим (Рим. 15:13). Бог Сам по Себе является источником самой большой радости для человека (Пс. 42:4). Христианской радости может помешать отсутствие роста в вере (Фил. 1:25); когда христианин не желает хранить мир в отношениях между людьми; когда он перестает любить других, как повелел Иисус Христос (Ин. 15:10-12); пренебрежение молитвой (Ин. 16:24); и неисповеданный грех (Пс. 50:5, 10, 11, 14);

В. Мир.

Истинному миру и покою, который может владеть сердцем человека, всегда предшествует мир с Богом (Ин. 14:27; Мф. 11:28-29; Рим. 5:1). Писание призывает к миролюбию. Внутреннее состояние мира и покоя должно проявиться: в снисходительности (2 Тим. 2:24), вежливости, внимательности, приветливости, в уважении ко всем людям, без предвзятости и предубеждения (1 Пет. 3:11 и 15); в стремлении к миру, даже если это влечет за собой отказ от каких-то прав (Быт. 13:8). Это не значит, что проблемы не будут возникать, а значит, что человек будет способен мирно их разрешать. Семья не может существовать, не имея мира (Прит. 17:1), потому что отсутствие мира в доме приносит несчастье. Секрет сохранения мира в браке таков: каждая из сторон семьи выполняет свои, возложенные Богом обязанности, не требуя соблюдения этого от второй стороны (Еф. 5:22, 25). Родители, которые хотят мира в семье, должны знать, что можно требовать от своих детей и что от них ожидать (Еф. 6:4). Постоянное стремление к миру и согласию между членами также должно пребывать в церкви (Кол. 3:15; 1 Фес. 5:13; Евр. 12:14).

Г. Долготерпение.

Долготерпение это то качество, которое в полной мере присутствует в характере Бога (2 Пет. 3:15). Это качество означает способность ждать, а ожидание это нелегкое дело. Терпение необходимо для жизни, достойной звания христианина, потому что оно помогает сохранять мир, объединяющий нас (Кол. 1:11). Терпение также помогает христианину унаследовать обетования Божьи (Рим. 5:3-5; Евр. 6:12).

Д. Благость.

Владимир Даль, в своем словаре, так характеризует слово благость: это "высшая степень любви и милосердия; соединение всех добродетелей". Слово благо на языке Писания означает "быть подобным Богу", потому что Он единственный, кто совершенно благ. Благость означает больше чем просто "делать добро". Это любовь в действии. Она включает добро от чистого сердца, угождение Богу, без ожидания наград и почестей. Благость означает, что мы должны стараться жить так, как надлежит жить христианам, придерживаясь высоких моральных стандартов и совершая добрые дела.

Е. Милосердие.

Бог проявил по отношению ко всем нам великое милосердие. Нам также нужно учиться быть милосердными по отношению к тем, кто находится рядом с нами (Иак. 3:17). Правилom поведения для христианина должен стать следующий принцип: строгость по отношению к себе и милосердие по отношению к другим. Печально, что в жизни часто все происходит с точностью до наоборот.

Ж. Вера.

Вера – это упование на Бога, что означает нечто большее, чем просто вера в то, что Бог существует, это также доверие Богу, независимо от обстоятельств жизни. Дух Святой

побуждает нас уповать на Бога в любой жизненной ситуации. Библейская вера или живая вера обязательно производит изменения в жизни человека (Иак. 2:14-26). Спасительная вера во Христа означает доверие Ему как Спасителю и уверенность в том, что Он может снять вину греха и даровать вечную жизнь. Кто соединен со Христом верой, тот прощен и оправдан и также стал новым человеком. Такой человек имеет новые взаимоотношения с Богом. Он усыновлен в Божьей семье, и Господь стает постоянным спутником такого человека по пути совершенства или освящения (Ин. 14:16-17, 20, 23; Рим. 8:9; Гал. 2:20; Еф. 3:16-19). Основанием веры является Слово Божье (Рим. 10:17).

З. Кротость.

Слово кротость или смирение происходит от греческого слова, означающего "мягкий" или "мягкость по отношению к другим". Иисус Христос является совершенным примером кротости и смирения (Мф. 11:28-30; Фил. 2:7-8). Дух Святой учит нас подражать Христу, чтобы стать кроткими подобно Ему. Наша кротость проявляется тогда, когда мы не жаждем превосходства, как Диотреф (3 Ин. 9), когда мы не стремимся к признанию нашего авторитета и привлечению внимания к себе (Рим. 12:3, 10).

И. Воздержание.

Воздержание означает самоконтроль. Это сила, которую мы имеем от Святого Духа для контроля над нашей плотью (Рим. 8:1-2, 9). Оно включает в себя контроль над желаниями, эмоциями, над языком и вспыльчивостью (Пр. 16:32; 1 Кор. 9:25-26). Воздержание, которого требует от нас Бог, это самообладание, умение контролировать себя. Мы сознательно используем христианскую свободу, чтобы служить Христу, служа другим. Дух Святой помогает нам, и никакой грех, никакая вредная привычка тогда не в состоянии господствовать над нами.

IX. Дары Святого Духа (Рим. 12:3-8; 1 Кор. 12:4-12; Еф. 4:11).

Духовный дар это данная Богом возможность к служению телу Христову. Это значит, что дары дает Бог Дух Святой (1 Кор. 12:11) и цель духовных даров – служение Церкви. Через духовные дары Дух Святой проявляет себя в нашей жизни (1 Кор. 12:7). Мы нуждаемся друг в друге и зависим друг от друга, потому что каждый из нас имеет свой дар и выполняет свою функцию в Телес Христовом. Точно так, как в человеческом теле нет лишних органов, так и в церкви не может быть духовно живых и незадействованных ни в каком служении членов. Часто возникает вопрос, имеется ли связь между природными способностями человека, то есть талантами и духовными дарами? Вероятнее всего, да. Это мы можем видеть на примере Моисея и Павла. Бог использовал те способности, которые у них были для их духовного служения. Только духовные дары направлены для духовного строительства Церкви, а таланты, могут использоваться человеком в личных и часто греховных целях. Писание также обращает внимание на то, что духовный дар дается не для личной пользы и выгоды, но пользы других, для блага и назидания церкви (1 Кор. 12:7; 1 Кор. 14: 12; 1 Пет. 4:10). Дары Святого Духа и таланты, которыми обладает человек, чем-то схожи между собой, так как и то и другое это способность, данная от Бога. Духовные дары направлены на созидание церкви, а не на разрушение (Еф. 4:11-12). Бог, зная лучше всех, что нужно церкви и что лучше всего подойдет тому или иному верующему, дает те или иные дары. Если христианин желает обнаружить свой дар, то он должен начать делать в

своей церкви то, что в состоянии делать уже сегодня (Екк. 9:10). То есть если можешь молиться, молись; посещать больных и страждущих, посещай; раздавать, раздавай; помогать, помогай и так далее. Чтобы обнаружить в себе дар Духа важно быть активным, а не пассивным в церкви. Дары Святого Духа часто открываются в ходе практического служения. Не нужно пренебрегать ни одной возможностью для служения. Примером этого могут послужить Филипп и Стефан, дьякона ранней церкви (Деян. 6) Когда возникла необходимость в избрании братьев на это служение, апостолы дают совет избрать мужей "изведанных, исполненных Святого Духа" (Деян. 6:3), то есть уже проверенных в практическом служении. Они оба верно исполняют то, что им поручено и Бог ведет их дальше, Филипп стает благовестником (Деян. 21:8), а Стефан стал свидетелем Христовым и первым мучеником за Христа. Поэтому важно быть верными Богу в том малом, что уже имеем, достигать любви по отношению к Богу служа тем, кто рядом с нами и Бог поведет нас Своим путем служения Ему.

Описание некоторых даров Святого Духа:

А. Апостольство (1 Кор. 12:28; Еф. 4:11).

Слово апостол означает посланный, но в более узком смысле слово апостол применимо только к двенадцати и еще очень немногим, таким как Павел и Варнава (Деян. 14:14). Это, по-видимому, дар эпохи основания Церкви и должен был подтвердиться "всяким терпением, знамениями, чудесами и силами" (2 Кор. 12:12).

Б. Пророчество (Рим. 12:6; 1 Кор. 12:10; Еф. 4:11).

Пророчество в широком смысле слова это всякое провозглашение истины Божьей, в том числе и проповедь (Деян. 15:32; 1 Кор. 14:3; Откр. 19:10). Пророчество в узком смысле слова это особое откровение, исходящее непосредственно от Бога и, как правило, содержащее предсказание будущего.

В. Чудотворение (1 Кор. 12:28) и исцеление (1 Кор. 12:9, 28).

Как уже было упомянуто, еще при жизни апостолов, с написанием книг Нового Завета, чудеса пошли на спад. Посредством чудес апостолы подтверждали, что то, что они говорят, является истинным Словом Божьим (1 Фес. 2:13; Евр. 2:3-4). У нас же теперь есть написанное, законченное Евангелие, полная Библия, которая и является нашим авторитетом и основанием для провозглашения Слова от Бога. Сегодня нет необходимости удостоверять Благоую Весть знамениями и чудесам. Хотя это не значит, что Бог не в состоянии творить чудеса и сегодня, если в этом есть необходимость. Но, как пишет Чарльз Райри, "не следует ожидать, что Бог непременно исцелит всякого верующего. Бог не всем дает хорошее здоровье. Господь отказал Павлу в исцелении (2 Кор. 12:7-9). ...Молиться об исцелении, отвергая медицинскую помощь, - это все равно, что молиться об урожае, отказываясь при этом пахать и сеять" (Ч. Райри Основы Богословия, 440). И не всегда, те, кто обладал даром исцеления, в частности Павел, могли исцелять (2 Кор. 12:7-9; Фил. 2:27; 1 Тим. 5:23; 2 Тим. 4:20).

Г. Языки и истолкование языков (1 Кор. 12:10).

Это один из даров Святого Духа, проявившийся в день Пятидесятницы (Деян. 2:4-12), в доме Корнилия (Деян. 10:45-47 и 11:15) и в некоторых других местах. Этот дар был необходим для возвещения Евангелия всем народам. Бог показал, что люди должны слышать Благоую Весть на родном языке. Дар истолкования языков тесно связан с

даром языков и означает способность перевода сказанного на понятный язык для назидания церкви.

Д. Дар благовестника или евангелиста (Еф. 4:11).

Эти даром является способность ясно и убедительно излагать Благоую Весть. Но, тем не менее, основное действие этого дара заключено не в умении выражать свои мысли, и не в красноречии благовестника, а в силе Духа Святого, действующего через этого человека (1 Фес. 1:5). В то же время каждый христианин, как имеющий дар благовестника, так и не имеющий, должен распространять Благоую Весть.

Е. Дар пастырства (Еф.4:11).

Быть пастырем или пресвитером это значит быть способным пасти народ Божий, заботиться о нем, давать верующим духовную пищу и защищать их от духовных опасностей.

Ж. Дар служения или вспоможения (Рим. 12:7; 1 Кор. 12:28).

Это способность помогать или служить другим в самом широком смысле этого слова (Деян. 6:2-3).

З. Дар учителя (Рим. 12:7; 1 Кор. 12:28; Еф. 4:11) – способность здраво понимать и уметь объяснять людям Божью истину.

И. Дар веры (1 Кор. 12:9).

С одной стороны, каждый верующий должен ходить верой и с помощью веры строить свои взаимоотношения с Богом (Рим. 1:17; Евр. 11:6). Поэтому каждый христианин имеет спасающую веру. Но с другой стороны, не все обладают даром веры, который делает человека способным к особому служению, какое, например, совершал Павел или Георг Мюллер.

К. Дар увещания (Рим. 12:8) – способность ободрить, утешить и предостеречь.

Х. Грехи против Святого Духа

Одной из самых серьезных тем во всем Писании, является тема о грехах против Третьего Лица Троицы, Святого Духа. Существуют различные мнения относительно этой темы. Хотя это и не самая приятная тема для размышлений, мы должны понимать сущность этих грехов, чтобы оградить себя от прегрешения.

А. Угашение Духа Святого (1 Фес. 5:19).

Угашать Духа Святого может тот, кто Его имеет, кто Им водим, то есть верующий человек. Если говорить в общем, то угашение Духа Святого связано с пассивностью христианина в служении Богу. Мы призваны к святой жизни. Но наша святость не ограничивается только тем, что мы не делаем явный грех, то есть то, что нечисто и неуютно Богу. Христианская святость характерна тем, что человек посвящает себя Богу на служение Ему, чтобы исполнить то, к чему призвал нас Бог, для чего Он создал нас. Мы не можем освободиться от греха, то есть освящаться, если мы не проявляем активности в нашем христианском служении. Дух Святой как раз и желает помочь нам выполнить наше предназначение на земле. Он побуждает нас быть верными Богу и

исполнить те обещания, которые дали Богу во время водного крещения: постоянно посещать богослужения, совершать добро, исполнить то служение, к которому призваны. И если христианин, понимая, что нужно делать, ленится и таким образом отказывается делать то, что необходимо, возможно успокаивая себя тем, что он не делает явного греха, то это является непослушанием Духу Святому. Таким образом, не Он, а человек сам желает управлять своей жизнью, что, конечно же, не может закончиться хорошо. Неповиновение и является угашением Духа Святого. Где нет повиновения Ему, там господствует человеческая воля, что приводит к бесплодной жизни, которая ведет к угасанию.

Б. Оскорбление или огорчение Духа Святого (Еф.4:30-31; Ис.63:10).

Оскорбить – значит принести другому печаль и огорчение. Если угашение Святого Духа означает бездеятельность человека, то оскорбление это активная фаза, когда в жизни христианина проявляется явный грех. Оскорбить Духа Святого, как и в случае с угашением, также может тот, кто Его имеет. Несомненно, все грехи плоти, проявляющиеся в нас, оскорбляют Духа Святого (Гал.5:17-21). Это значит, что мы делаем не то, что должны, а то, что неуютно Богу в целом и Духу Святому в частности. Поэтому мы должны осознавать, что, так как Дух Святой это Дух Истины (Иоан.14:17), то Его огорчает всякая ложь, неправда и лицемерие. Он также Дух веры (2 Кор.4:13), следовательно, сомнение, неверие, недоверие Богу неуютны Ему. Всякая жестокость и горечь, отсутствие доброты, благодарности и любви, непримиримость и злобность по отношению к другим оскорбительны для Духа Святого, так как Он это Дух любви, милосердия и благодати (2 Тим. 1:7; Евр. 10:29). Он назван в Писании Духом святости (Рим. 1:4), то есть святости. Таким образом, Его огорчает всякое участие христианина в злых делах и все нечистое, плотское и оскверненное. Дух Святой это Дух премудрости и откровения (Еф. 1:17), поэтому Его печалит, если в жизни христианина проявляется невежество, самомнение и глупость. Если мы пренебрегаем духовными истинами, прилагаем мало усердия в изучении Библии, ее учению предпочитаем учение людей, то мы оскорбляем Духа Святого. Его огорчает бесплодная жизнь христианина, а также равнодушие, вялость, духовная лень и теплота. Результатом является то, что Духу Святому не остается места в сердце человека и грехи, которые были перечислены выше, медленно, но неуклонно вытесняют Духа Святого из сердца христианина. Чтобы остановить этот процесс, необходимо открыто признать, покаяться и оставить тот или иной грех и позволить Духу Святому занять должное Ему место в сердце человека.

В. Хула на Духа Святого (Мф. 12:31).

Существует несколько мнений относительно того, что нужно понимать под выражением Христа "хула на Духа". Некоторые считают, что этот непростительный грех имел отношение лишь только к современникам Христа, которые были свидетелями тех чудес, которые Он творил при помощи Духа Святого (Мф. 12:28) и приписывали эту работу дьяволу. Теперь же, когда люди не присутствуют при совершении таковых чудес, то считается, что они и не могут похулить Духа Святого. Но этот отрывок, а также отрывок из послания к Евреям 6:4-6, не дают оснований для подобных утверждений. Другие считают, что в этом месте говорится о неверии людей. То есть, те, кто отвергают Благою Весть и таким образом проявляют противление Духу Святому до самой смерти, не будут прощены. Но Христос ничего не говорит о неверии, обращаясь к своим оппонентам, а указывает на конкретный грех, выраженный в конкретной хуле на Духа Святого. И еще одно мнение выражается в том, что этот грех имеет отношение к тем верующим, которые по причине ожесточения грехом оставили

Бога. Это самый страшный грех, которому нет прощения, и он выражается в сознательном хулении и противлении Ему. Такое понимание основано на следующих местах из Писания: Мф. 12:28; 1 Ин.5:16; Евр. 6:4-8; 10:26-29, и выглядит наиболее соответствующим тому, что говорится об этой теме в Писании. Этот грех также возможно имеет отношение и к тем, кто, зная о существовании Божественной Троицы, сознательно противится подчиниться Богу и, более того, активно участвует в сознательном хулении Бога, как, например, те, кто сознательно избирает поклоняться сатане, а не Богу. Размышляя об этой важной, но вместе с тем сложной теме, сразу же необходимо подчеркнуть, что хула на Духа Святого отпадшим верующим встречается весьма редко и не является широко распространенным грехом. Сатана может обманывать верующего человека, что он сделал этот грех, и верующий человек впадает в страх. Но это часто ложь, так как у тех, кто действительно совершил этот грех нет ни сожаления, ни раскаяния о содеянном. Поэтому, если человек боится, что он сделал непрощительных грех, то его переживания, страх и являются подтверждением того, что он этого греха не совершил.

Несмотря на то, что, как мы сказали, это не распространенный грех, то это не значит, что мы можем относиться к нему легкомысленно. Христианин должен понимать причину и то, как можно прийти до состояния возможности совершить грех хулы против Духа Святого. Это возможно при легком, снисходительном отношении ко греху. Не оставленный, не исповеданный грех ведет к ожесточению сердца христианина (Евр. 3:12-19). Если человек ожесточается в своем противлении Богу и не желает покаяться, то тогда и Бог со Своей стороны, может ожесточить его сердце (Ин. 12:40). А при крайнем ожесточении сердца и отсутствии раскаяния, недалеко и до полного отступления от Бога и становления на путь явного противления Ему. Возможно, самым ярким примером этого является фараон. Вначале шесть раз сказано, что он ожесточил свое сердце и отказался повиноваться Божьему повелению (Исх. 7:13, 22; 8:15, 19, 32; 9:7). И лишь после этого мы видим, как Бог ожесточает сердце фараона (Исх. 9:12; 10:1, 20, 27; 14:8 и Рим. 9:22). Что же происходит, когда сердце человека ожесточается? (1) Покаяние становится невозможным (Евр. 6:6 и Мф. 13:4). (2) Становится невозможным верить (Ин. 5:44). Мы созданы Богом, чтобы явить Его святость и прославить Бога, а не себя. Когда не выполняем своего предназначения и не трудимся для Господа, то это также ведет к ожесточению сердца. (3) Все вышеперечисленное сатана будет использовать для того, чтобы побудить человека восстать против Бога, сознательно отвергнуть жертву Христа и противиться Духу Святому (Евр. 6:4-6; 10:26-29). Так не будем же обманывать себя. Бог поругаем не бывает, ибо написано: "До ревности любит Дух, живущий в нас" (Иак. 4:5). Если мы сознательно противимся Его работе в нашей жизни, то может произойти то, что некогда произошло с Израилем – Дух Святой из благого наставника (Неем. 9:20) превратился в их противника (Ис. 63:10). Это возможно в том случае, если мы своими грехами сознательно оскорбляем Духа Святого, вместо того, чтобы предоставить Ему возможность руководить нами (Еф. 5:18) и освящать нас (Рим. 8:13; Евр. 10:28-29).

XI. Краткие выводы по учению о Духе Святом

Правильное понимание доктрины о Духе Святом влечет за собой определенные выводы. Эта библейская истина обязана оказать влияние на нашу жизнь и взаимоотношения с Богом в целом и с Духом Святым в частности. Наша вера и наше понимание этой божественной Личности основаны на следующих истинах:

А. Святой Дух—Личность, а не какая-то расплывчатая сила. У нас могут и должны быть установлены личные взаимоотношения с Ним.

Б. Святой Дух полностью божественен, поэтому мы должны относиться к Нему с таким же почитанием, послушанием и уважением, как Отцу и Сыну. Он един и равен с Отцом и Сыном. Между Их Личностями и делами нет никакого противоречия.

В. В лице Святого Духа триединый Бог настолько близок к нам, что входит в жизнь каждого возрожденного верующего человека, и Он готов помочь нам правильно совершить наш жизненный путь. Дух Святой наделяет верующих Своей силой для христианской жизни и служения.

Г. Духовными дарами, которые у нас есть, нас наделяет Дух Святой. Они предназначены для того, чтобы их использовали для выполнения Его замыслов и на пользу Церкви.

Д. Благодаря обетованию Христа, мы можем полагаться на то, что Святой Дух даст нам понимание Слова Божьего и направит нас на исполнение воли Божьей в нашей жизни.

БИБЛИОГРАФИЯ

- Белчер, П. Ричард. Путь в Духе. Минск: Издательство Церкви "Завет Христа", 2000.
- Бычков, А. М., Мицкевич А. И. Догматика. Printed in Germany by Druckhaus Gummersbach: Издательство: ФСЕХБ * Москва и миссия «Восток-Запад» *Бишоффен, 1993.
- Грэм, Билли. Святой Дух. Чикаго: Slavic Gospel Press, 1990.
- Ллойд-Джонс, Мартин. Бог Дух Святой. Харьков: БІБЛОС, 2001.
- Пакссон, Руфь. Жизнь в Духе. Жизнь на Высшем Plane Бытия. Киев: Союз ЕХБ Украины, 1993.
- Прайм, Дерек. Библейский Справочник. Минск : 1 Издательство церкви "Завет Христа", 1998.
- Райри, Чарлз. Основы Богословия. Москва: Духовное Пробуждение, 1997.
- Рене, Паш. Святой Дух. Его Сущность и Действия. Миссия Вестник Мира, 1995.
- Спраул, Р. Тайна Святого Духа. Санкт-Петербург: Издательство "Мирт", 1997.
- Эрикссон, Миллард. Христианское Богословие. Санкт-Петербург: Санкт-Петербургский Христианский Университет, 1999.
- Bancroft, Emery H. Christian Theology Systematic and Biblical. Michigan: Grand Rapids, Zondervan Publishing House, 1961.
- Enns, Paul P., The Moody Handbook of Theology. Chicago, Ill.: Moody Press, 1989.
- Paker, J. I., Keep In Step With The Spirit. Old Tappan, NJ: Fleming H. Revell Company, 1984.
- Johnson, Alan F., Robert E. Webber, What Christians Believe. A Biblical & Historical Summary. Michigan: Grand Rapids, Zondervan Publishing House, 1993.