

# ПРОРОКИ ВЕТХОГО ЗАВЕТА

## ВВЕДЕНИЕ

### 1А. Общее описание

*Пророки и Пророчество--*

Не все пророки записали свои послания. Многие из пророчества Самуила не было записано /1 Цар. 3:19-21/. Записана лишь часть послания пророка Нафана /2 Цар. 7:4-17; 12:1-14/. Есть также много пророков, о которых нам известно мало или ничего /напр., 3 Цар. 20:13 "... один пророк подошел к Ахаву..." и 3 Цар. 18:4 — сто пророков, которых Авдий спрятал от Иезавели. Внимание этого курса будет сосредоточено на "писавших" пророках, тех 16 писателях, по имени которых названы отдельные книги Библии. Эти шестнадцать писателей /17 книг/ не отражают весь исторический период; только период со времени разделенного царства.

Семнадцать пророческих книг составляют около четверти Св. Писания и представляются чрезвычайно важными с богословской и исторической точек зрения. Эти семнадцать книг разделены на две группы: большие пророки /Исаия, Иеремия, Плач Иеремии, Иезекииль, Даниил/ и малые пророки /Иосия - Малахия/. Большие пророки были названы так из-за их большого объема, в то время как малые пророки названы "малыми", потому что они короче по объему. В еврейской Библии малые пророки названы "12" и включены в один свиток, размером как книга Исаии.

### 2А. Термины, употребляемые для обозначения пророков

#### 1Б. "Пророк" | "Nabhi"

Это наиболее общий термин в Ветхом Завете для обозначения пророка встречается свыше 300 раз, почти 30% из которых употребляется Иеремией. Мы не знаем в точности происхождения этого слова, но поскольку оно так часто употребляется в Св. Писании, его значение вполне ясно. Основное значение термина — "говорящий, глашатай, передающий Слово от Бога, провозглашающий от имени Бога". Этот термин подчеркивает роль пророков как проповедников, говорящих Слово Божие.

Быт. 20:7

Исх. 7:1 /ср. 4:10-16/ — Это самое ясное определение термина в Св. Писании.

Втор. 18:9-22

Ис. 21:10

Ис. 30:2

Иер. 1:7-9, 17

Ам. 3:7-8

Ам. 7:12-16

В этот список можно было включить многие другие значительные ссылки. Приведенные здесь ссылки — очень ясны, хорошо известны и служат для иллюстрации той существенной роли, которую имели пророки.

### 2Б. "Провидец" | "Ro'eh", "Khozeh"

Употребляются намного меньше /менее 30 раз/. Эти термины происходят от очень общепринятого глагола "видеть". Основное значение — "человек, который видит послание или видение от Бога". Первый термин — это по сути то же самое, что и "пророк", а второй имеет дополнительное значение — "всматриваться, пристально смотреть". Эти термины указывают на то, что роль пророка состояла в получении послания от Бога.

1 Цар. 9:9, 11, 18 — объясняет, почему термин "пророк" употребляется больше, чем "провидец".

Хотя эти термины и употребляются меньше, чем "пророк", они имеют особое значение, потому что происходят от глаголов, которые часто указывают на принятие послания от Бога. Пророк называется "провидцем", потому что он "видит" видение от Бога.

Глагол "ro'eh"

Ис. 6:1

Иер. 1:11, 12, 13

Иез. 1:1, 4, 15

Иез. 2:9

Иез. 8:2, 6, 7

Дан. 8:27, 7:1

Глагол "khozeh"

Ис. 1:1

Иез. 13:18

Дан. 2:26

Ам. 1:1

### 3Б. "Человек Божий"

Этот термин говорит больше о характере пророка. Употреблен 76 раз. Он 36 раз относится к Елисею /4 Цар. 4:9/, Илии, Моисею, Самуилу, Давиду и безымянным пророкам.

### 4Б. Обобщение

"Пророк — это глашатай Бога с отличительным призванием быть посланником Бога." /У.А. Вангемерен "Истолкование слова пророчества", стр. 42/. "Они выполняли пророческую роль, прислушаваясь к Божественному совету и провозглашая словами и знаками то, о чем узнали ... Пророки были прежде всего и главным образом глашатаями; их прорицания впоследствии записывались" /там же стр. 42-43/. В общем "... пророк был человеком, в уста которого Бог вкладывал Свое послание и который в свою очередь возвещал это послание. Иными словами, он был доверенным глашатаем Бога" /Е.Дж. Янг "Мои слуги — пророки", стр. 15/.

ПРИМЕЧАНИЕ: Предсказывание грядущих событий конечно было частью труда пророка, но это не была самая значительная часть. "Пророчество" было больше "проповедью", чем предсказанием.

### **3А. Конкретные обязанности пророков**

В общем, обязанность пророка состояла в получении послания от Господа с последующим провозглашением его.

#### *1Б. Взывать против греха*

Самая первая задача пророка состояла в перемене, напоминании народу о том, что Бог сказал в Своем Законе. Сюда входило предупреждение народу о суде. По этой причине в их книгах много говорится о суде. Они подымали голос против общественных грехов, а также против зла лжерелигий.

Ис. 10:1-4

Ис. 58:1

Иер. 28:8, 9

Ос. 4:1-3

Ос. 6:1

Ам. 4:1

Ион. 3:4

Мих. 2:1-3

#### *2Б. Нести слово утешения и прощения*

Это послание включало в себя обетование о Мессии и о Его будущем Царстве на земле.

Ис. 2:2-4

Ис. 40:1-2

Иер. 31:31-34

Иез. 18:21-23

Иез. 36:24-28

Дан. 12:1-3

Ос. 14:1-2

#### *3Б. Исправлять злоупотребления в богослужении*

1 Цар. 3:11-14

Ис. 1:10-16

Иер. 7:1-4, 8-11

Иос. 6:6

Ам. 5:21-24

#### *4Б. Укорять и направлять вождей и правителей*

2 Цар. 12:1-14

Ис. 7:3

Ис. 38:1

В Св. Писании записано, что некоторые пророки служили духовными советниками у царя. Самуил и Нафан были "придворными" пророками. "Придворные пророки были направляемые Богом советники и критики царя. Подобно Самуилу, придворные пророки были на страже монархии, добиваясь, чтобы царь не отходил от завета и выполнял свою ... роль как пастыря Божиего народа. Придворные пророки давали

совет, ... упрекали, провозглашали Божий суд и вели запись дел царя" /У.А. Вангемерен, стр. 47/.

*5Б. Показывать Божие избрание вождей и правителей*

1 Цар. 3:19-21  
 1 Цар. 10:2-9  
 3 Цар. 11:29-31  
 Ис. 44:28 - 45:1  
 Иер. 28:15-17

*6Б. Объяснять Божие руководство в конкретных случаях*

Исх. 16:4-33  
 3 Цар. 12:22-24  
 Иер. 38:17-23

*7Б. Готовать Других Пророков*

3 Цар. 19:15-16, 21  
 4 Цар. 2.3, 5, 7

#### **4А. Примеры Моисея, Самуила и Илии**

Эти три мужа занимают особое место в изучении пророков. Подобно дверной петле, каждый из них был стержнем, на котором вращалась история Божиего плана спасения.

*1Б. Законодатель Моисей: первый из пророков*

Евр. 3:1-5 — Новый Завет признает, что Моисей сослужил уникальную роль в истории. На горе преображения /Матф. 17:1-11; Марк 9:2-8; Лук. 9:28-36/ Моисей представлял закон, Божий стандарт праведности.

Исх. 3-4 — призвание пророка.

Исх. 19:7, 17; 20:19; 33:9-11 — глашатай, который привел народ к Богу.

Исх. 32:9-14, 30-32 — он молился о народе.

Чис. 12:6-8 — Когда Мириам и Аарон говорили против Моисея, истинного пророка Господа, то Сам Бог оправдал его.

Втор. 18:15-22 — он стал образцом и моделью всех будущих пророков. Это место, наряду с Втор. 13:1-5, служит стандартом, в соответствии с которым нужно было судить о всех пророках. Это место имеет первое указание на Христа, а также второе указание на всех пророков.

#### **Заключение**

"Каждый пророк был "подобно Моисею" и соответствовал семи критериям, установленным в откровении Моисея: 1/ был израильтянином; 2/ призван Господом; 3/ был в силе Духа Святого; 4/ служил как глашатай Бога; 5/ авторитет его слова покоился на имени Господа; 6/ был добрым пастырем Божиего народа; 7/ подтверждал свое послание знамениями." /Вангемерен, стр. 42/

*2Б. Венцедатель Самуил: судья, священник и пророк*

Самуил — занимает уникальное место в истории Израиля, потому что его служение было одновременно как последнего судьи /1 Цар. 7:15-17; 8:1, 5/, священника /2:15; 3:1-3; 7:8-9/ и пророка /3:19-21/. Самуил представлял собой переход от правления судей к царям.

1 Цар. 3:19-21 — он показал состоятельность пророка и весь народ признал его роль.

1 Цар. 9:15-17, 16:1-13 — Самуил помазал первых двух царей двенадцати колен, показав этим, что царь должен подчиняться слову Господа посредством пророка.

2 Пар. 35:18, Иер. 15:1 — Израиль признавал труд Самуила в течении сотен лет.

#### Заключение

"Самуил стал образцом для пророков как стражей [Божьего правления в Израиле через царей]." /Вангемерен, стр. 35/

#### *ЗБ. Илия: Прокурор Божиего закона*

Илия стал первым из "классических" пророков, которые позже запишут свои послания в книгах Библии.

3 Цар. 17:1, 18:1, 16-19 — Илия упрекал царя Северного царства за его грехи по отвращению Израиля от Господа.

3 Цар. 17:21, 30, 36-37 — Илия упрекал народ за его поворот от Господа.

3 Цар. 19:21; 4 Цар. 2:9-15 — народ того времени признавал, что Илия играл уникальную роль в его истории.

Мал. 4:5-6 — Илия имел уникальную роль как предвестник Мессии.

На горе преображения /Матф. 17:1-11; Марк 9:2-8; Лук. 9:28-36/ Илия представляет всех пророков так же, как Моисей представляет Закон. Иисус подтвердил уникальное положение Илии /Марк 9:9-13/.

#### *Заключение*

"В отличие от Моисея, который заступался за Израиль /Исх. 31-34/, Илия обвинял Божий народ за неверность ... (Он) представляет собой начало длинного ряда пророков, которые обвиняли Божий народ за нарушение завета и провозглашали им Божий суд ... Слово пророчества классических пророков включает предъявление Божественного судебного иска Его народу, провозглашение суда, призывание к покаянию и провозглашение Благой вести Божиего искупления." /Вангемерен, стр.36-37, 39/

## ИСАИЯ

Тема: **СПАСЕНИЕ И СУД ГОСПОДЕНЬ**

Общий план:

1. Пророчество о наказаниях и благословениях (1-35)
2. Историческая вставка (36-39)
3. Пророчество об утешении (40-66)

Детальный план:

- 1а. Пророчества о наказаниях и благословениях (1-35)
  - 1б. Введение: Грех, Спасение и призыв Исаии (1-6)
  - 2б. Книга Еммануила (7-12)
  - 3б. Суд над народами, окружавшими Израиль и Иудею (13-23)
  - 4б. Суд над всем миром—день Господень (24-27)
  - 5б. Суд над Божьим мятежным народом—нападение Ассирии (28-31)
  - 6б. Будущие благословения Сиона (32-35)
- 2а. Историческая вставка (36-39)
- 3а. Пророчества об утешении (40-66)
  - 1б. Обетования о мире (40-48)
  - 2б. Князь мира (49-59)
  - 3б. Программа мира (60-66)

Ключевые главы:

- |    |  |
|----|--|
| 6  | Призыв Исаии и поставление его на служение |
| 11 | Описание тысячелетнего царства             |
| 24 | Суды во время великой скорби               |
| 53 | Страдающий раб (Иисус Христос)             |
| 66 | Славное будущее Сиона; Завершение истории  |

Ключевые отрывки:

- |        |  |
|--------|--|
| 7:14   | Рождение Еммануила от Девы.  |
| 9:6-7  | Рождение и царствование Князя Мира.  |
| 11:1-5 | Праведное царствование Отрасли от корня Иессеева.                          |
| 53:4-6 | „Наказание мира нашего было на Нём“.                                       |
| 64:6   | Полная развращённость человека; „праведность наша как запачканная одежда“. |

Ключевые имена:

- |            |                                |
|------------|--------------------------------|
| Исаия      | пророк Иудеи (765-680 до р.х.) |
| Ахаз       | царь Иудеи (735-715 до р.х.)   |
| Езекия     | царь Иудеи (729-686 до р.х.)   |
| Сеннахирим | царь Ассирии (705-681 до р.х.) |

Автор

О пророке Исаие упоминается несколько раз в 4 Царств и три раза во 2 Паралипоменон. Его имя появляется 16 раз в книге, которая носит его имя. Р.Л.Гаррис, „Исаия“ иллюстрированная библейская энциклопедия, том 3, стр.313. Его имя обозначает „Яхве—это спасение“. Он начал своё служение в год смерти

Озии, 740 до р.х. Пророчествовал Исаия на протяжении царствования Озии, Иоафама, Ахаза и Езекии, царей Иудеи (южного царства), в то же время что и пророки Мехей и Осия. Он был сыном Амоса (не путайте его с пророком Амосом); был женат на пророчице и имел по крайней мере 2-х сыновей. Его часто называют „ королем пророков“. Его писания показывают незаурядные способности автора. Большая часть пророчеств написана в поэтическом стиле и многие отрывки признаны шедеврами. Сам Исаия еще при жизни пользовался авторитетом. Он мог свободно говорить с царями Иудеи, а Езекия даже обращался к нему за советом. Он показал великое мужество, обличая греховные политические союзы Ахаза и безумие Езекии. 21 раз книга Исаии цитируется в Новом Завете с конкретной ссылкой на Исаию, не говоря об использовании этой книги авторами Нового Завета без упоминания источника, это больше чем какой-либо пророк. Глава 53 цитируется или упоминается, по крайней мере, 85 раз в Новом Завете. Еврейская традиция гласит, что Исаия был из царского рода царей Иудеи, выходец из благородной семьи, и что он был распилен надвое нечестивым царём Манассией.

### Историческая обстановка

Исаия пророчествовал южному царству Иудеи в беспокойное время. Ассирия, вторгшись, разрушила и взяла в плен 10 северных колен Израиля. Когда он начал своё служение в 739 до р.х., Ассирия находилась в периоде своего расцвета, расширяя свои владения к западу. Феглаффелласара III (который правил Ассирией с 745 до 727 до р.х., названный своим именем „Фул“ в (4 Царств 15:19-29) отправился на запад и захватил Финикийское побережье. Ассирийские тексты упоминают, что он брал дань от Резима из Дамаска, Менаима Самарийского и многих других царей в 4 Царств упоминается об этих событиях. С этого момента и до восстания Осии, Израиль находился под властью Ассирии. Через 3 года 722г. до Р.Х. Ассирийский царь завоевал Самарию.

По причине Ассирийской угрозы, Иуда продолжал искать союзников, чтобы защитить себя от врагов. Но в 701 г. до Р.Х. Ассирия все-таки завоевала Иудею. Было уведено много пленных, востребована большая дань и были нанесены большие разрушения. Однако, Бог сохранил Иерусалим, потому что Езекия доверился Ему.

Как и северное царство, южное также впало в идолопоклонство и непокорность Богу, который обещал за это обрушить суд. Иудея процветала при царствовании Озии и Иоафама, которые остались верными Господу (2 Паралепоменон 27:6). Но во время правления нечестивого Ахаза, (начало 735 до р.х.) Иудея пострадала больше всего. Ахаз ходил путями нечестивых царей Израиля (2 Парал. 28:1-4). Он сделал изображения для поклонения Ваалу, по-язычески, зверски сжигал детей, принося жертвы идолам. Как наказание, Бог предал Ахаза в руки Сирии, Израиля, Едома и Филистии (28:5, 6, 17, 18). Вместо того, чтобы покаяться, Ахаз заключил договор с Ассирией (ст.17), который стоил ему огромной дани огромное количество дани Феглаффелласару III. Во время благочестивого царствования Езекии, (начиная с 716 до р.х.), Иудея снова начала процветать. Езекия очистил храм, подготовил святые сосуды для служения в храме и восстановил жертву для очищения искупления народа. Он возродил соблюдение Пасхи в Иудее и части Израиля (северное царство) и признании грехов (2 Парал. 29:3—32). Бог благословил мудрое и стабильное царствование Езекии большим богатством и божественной защитой. Во время нашествия Ассирийской армии под предводительством Сеннахирима, (701 до р.х.), Езекия доверился Богу. После того,

как Езекия с верой ответил на угрозы Ассирии, Бог послал ангела, который истребил 185000 в одну ночь. После смерти Езекии, Иудеей правил его сын Манассия, который ввел свой народ в мрачный период идолопоклонства, длившегося 56 лет.

### Тема, Теология

Послание Исаии можно обобщить следующим образом:

1. Он проповедывал для того, чтобы отвратить свой народ от идолопоклонничества и нечестия, однако,
2. По причине, не раскаяния народа он провозглашает Божий суд; но
3. Бог не уничтожил народ полностью, остаток спасётся.
4. Из остатка восстанет Спаситель, который призовет к себе все народы.
5. Этот спаситель придёт из дома и рода Давида как Мессия, и как единственная надежда для Израиля.

Как и все пророки, у Исаии было много пророчеств о суде над Иудеей и над окружавшими ее народами. Кроме того, Исаия говорит о виновности всех народов. Несмотря на то, что в книге говорится больше о суде, чем о спасении, тема спасения всё же является одной из самых важных тем. Слово „спасение“ упоминается 26 раз, в то время, как во всех других пророческих книгах вместе взятых, только 7 раз. Поэтому, эту книгу иногда называют „Евангелием от Исаии“.

Книга Исаии изобилует пророчествами о грядущем Мессии. Некоторые примеры:

- 1 рождение от девы (7:14);
- 2 божественность Мессии (9:6);
- 3 Назарет как дом Мессии;
- 4 чудеса Мессии;
- 5 отвержение Мессии Израилем;
- 6 страдание Мессии (53:4-5);
- 7 заместительная смерть Мессии (53:8);
- 8 погребение Мессии (53:9);
- 9 воскресение Мессии (53:10);
- 10 будущая слава Мессии (63:1-6; 66:15-19, и т.д.).

### Целостность книги Исаии

Некоторые „либеральные“ ученые Германии начала XVIII столетия, не признававшие сверхъестественного в Библии, поставили под сомнение целостность книги Исаии, предположив, что книга имела более, чем одного автора. Они разделили книгу на две половины: главы 1-39 и 40-66, говоря, что эти части написаны разными людьми. На протяжении нескольких лет они проводили разные умозрительные, спекулятивные деления книги. Либеральные учёные не верили в то, что Бог говорил через Писания, и поэтому считали, что отрывки, в которых предсказывается будущее о Кирае в 48-49 гл., падение Вавилона (43:14; 47:1; 48:14); возвращение и восстановление Иерусалима в (44:26-28; 45:13; 48:20; 51:11) были написаны после Вавилонского пленения и когда Кир стал правителем Персии (559-530 до р.х.). Они думали так потому, что не верили в Писание, которое может предсказывать будущее. Этот вымысел со временем стал восприниматься либеральными богословами как доказанный факт. Трудно представить себе что-либо более далекое от истины. Многие консервативные учёные доказали, что эта идея является только гипотезой. Интересно то, что либеральные учёные так и не могут „установить“ кто были авторами книги Исаии. Мы же располагаем большим количеством доказательств в пользу „единства“ Исаии.



Внебиблейское „внешнее“ доказательство

Еврейская традиция всегда приписывала эту книгу перу одному автору — Исаии. Свитки Мёртвого Моря, датируемые II веком до р.х., включают в себя полный свиток Исаии. Это показывает, что в те времена Евреи верили в то, что эта книга имела одного автора. Другое немаловажное доказательство—это Септуагинта (Греческий перевод еврейских манускриптов). Септуагинта была переведена во II веке до р.х., и также не содержит ни одного доказательства в пользу существования более чем одного автора. Ни в самих манускриптах, ни в сочинениях других авторов нет ни одного доказательства в пользу того, что книга была написана более чем одним автором.

Христианская традиция также воспринимает книгу пророка Исаии, одного автора. Такое положение вещей сохранилось вплоть до XVIII века, пока либеральные богословские теории не начали завоевывать популярность. Авторы Нового Завета верили в то, что Исаия написал эту книгу. В Ев. от Иоанна 12:38 текст из книги

Исаии 53:1 упомянут со ссылкой на Исаию, и в Иоанна 12:39-40 опять же отрывок из Исаии 6:10 подается как текст из книги Исаии. Есть и другие места, показывающие как главы 40—66 (согласно гипотезе написанными „другим“ Исаией), упоминаются как написанные Исаией. Вот некоторые примеры:

- 1) Ис. 40:3 цитируется в Матф. 3:3; Марк. 1:2,3; Иоан. 1:23
- 2) Ис. 40:3-5 в Лук. 3:3-6
- 3) Ис. 42:1-4 - в Матф. 12:17-21
- 4) Ис. 53 - в Матф. 8:17; Римл. 10:16; Деян. 8:32-33
- 5) Ис. 65:1 - в Рим. 10:20

Как было отмечено, книга Исаии упоминается в Новом Завете большее количество раз, чем каким-либо другим ветхозаветным пророком. Становится ясно, что авторы Нового Завета верили в то, что Исаия написал эту книгу. Также, в Ев. от Луки убедительно показано то, что Иисус Христос подразумевал авторство одного Исаии. В Ев. от Луки написано в 4:17-19, что Иисусу подали свиток пророка Исаии, а Он читал из Ис. 61:1-2.

Доказательство из самой книги - „Внутреннее доказательство“

Так как книга Исаии очень большая по объему (пятая по величине в Ветхом Завете) отмечается значительная неоднородность стиля. К тому же разные части книги были написаны в разное время. Все это во многом обуславливает естественное разнообразие книги. Многогранность тематики объясняет и языковое разнообразие. Кстати, литературное разнообразие не больше чем у какого-либо другого автора. Несмотря на всю разноликость Писания Исаии, книга отчетливо „сохраняет“ тематическое единство.

- 1) Наилучшим примером „внутреннего доказательства“ служит использование Исаией выражения „Святой Израилев“, в отношении Бога. Это заглавие встречается 12 раз в главах 1-39 и 14 раз в главах 40-66. Вне „Исаии“ это выражение встречается только 6 раз.
- 2) „Лейтмотив“, „Большой дороги“ звучит в обеих частях (11:16; 19:23; 35:8; 40:3; 62:10)
- 3) Тема „Справедливость“ появляется в обеих частях (9:7; 11:4; 16:15; 28:6; 32:16; 33:5; 42:1, 3-4; 51:5)

Помимо всего этого, много похожих отрывков и одинаковых теологических тем в обеих частях. Всё подтверждает авторство одного человека. Гораздо легче

поверить в то, что подобный литературный шедевр, является творчеством одного человека. Шедевры не пишутся „множеством“.

### Изложение книги пророка Исаии

#### **1А. Пророчества о наказании и благословениях (главы 1-35)**

##### ***1Б. Введение: Грех, Спасение и призыв Исаии (главы 1-6)***

Первые шесть глав являются хорошим вступлением ко всей книге. Здесь мы находим основные темы всей книги. Исаия рисует настоящее состояние народа Израильского в очень красочной форме, сравнивая греховное положение своего народа со святостью и красотой будущего царства Мессии.

##### *1в. 1:2-31 - Божий суд над непокорным народом.*

Бог призывает небеса и землю во свидетельство против народа. Бог показывает свою невиновность (1:1-3) и вину народа (1:4-9). Он говорит, что им нужно сделать чтоб избавиться от вины (1:16-20). Он сожалеет о их вине (1:21-23) но провозглашает наказание (1:24-31). Бог не просто хочет наказания, но и спасения „святого остатка“. В стихах 27-28 говорится и о спасении праведных, и об осуждении нечестивых.

##### *2в. 2:1 - 4:6 - Неповиновение народа сравнивается со славой будущего царства.*

В этом разделе показано намерение Бога осудить нечестивых и благословить праведных. Видится контраст между Иерусалимом (1:21-23) и будущим Сионом (2:1-4). Слава будущего подчёркивает настоящую порочность Иудеи. Видение будущего царства должно призвать Иудею к покаянию (ст. 5). Узнав о приближающемся суде, народ должен покаяться. (3:1-12) —Исаия предостерегает Иудею о возможности наступления и этого через несколько лет. Иерусалим будет разграблен. (3:13-15)—Бог говорит, что Он будет судить правителей, которые поступали несправедливо, притесняя бедных, с целью наживы, тогда как им следовало бы защищать беспомощных. (3:16-26) - гордость дочерей Иерусалимских осудится. Их гордость это красота, и поэтому, осуждением для них будет обезображенность. (4:2-6) —святость и безопасность тех, кто будет жить в будущем Иерусалиме опять сравнивается с нечистотой, гордостью и небезопасностью тех, кто ныне живёт в Иерусалиме.

##### *Важная тема - Всеобщее осуждение.*

Во 2 главе говорится о Божьем осуждении всех людей. Исаия, конечно, относит это к Иудее; но в то же время он говорит и о всём человечестве. Обратите внимание на стихи 12-20, где Исаия имеет в виду всех людей, („все гордое“). Гордость выделена здесь как особый грех, заслуживающий наказания. Они будут скрываться (ст. 10,19,21), но не смогут. Вывод в ст. 22—„Перестаньте вы надеяться на человека, у которого дыхание в ноздрях его, ибо что он значит?“ Это напоминает слова Иисуса, который сказал, что не надо бояться человека, который может только убить тело, но надо бояться Бога, который может убить и ввергнуть в геенну (Луки 12:4-5). По причине характерного словоупотребления („все люди... каждый..., все..., все...,“ и т.д.) можно относить вторую главу к описанию будущего суда Христова. В этом контексте это также служит предупреждением для Иудеи о суде над Иерусалимом.

##### *3в. 5:1-30 - Неповиновение народа проиллюстрировано притчей о виноградаре--*

Виноградник часто используется в Писании как иллюстрация народа Израильского

(3:14; Луки 20:9-18). Здесь Бог (тот, кто заботится о винограднике) заботился о народе (винограднике); всё же народ произвёл ничего не стоящие плоды. Бог приговаривает тех, кто выбирает „безжалостный капитализм“ (5:8) и нечестивых правителей (5:18-23). Искаженная справедливость и то, когда добро называется злом и зло добром. В 5:26-30 провозглашается им будущий суд от "дальнего народа", т.е. царства Вавилонского.

#### *4в. 6:1-13 - призыв Исаии*

Единственная возможность для народа избавиться от греха— это покаяться и очиститься пред Богом. Только после раскрытия всей греховности народа становится ясным и смысл призыва Исаии. Божья Святость („свят, свят, свят“) противопоставляется греховности пророка. Греховность Исаии связана с греховностью всего народа, в ст.5, он говорит, „горе мне“. Так как он соприкоснулся с Божьей святостью, то он ясно увидел свое несовершенство. Очищение уст Исаии горящим углем показывает болезненность процесса освящения. Служение Исаии состояло в том, чтобы проповедывать до того времени, пока не будет осужден всякий, кто не пожелал послушаться слов Господа. Призыв Исаии служит примером для всего народа. Подобно тому, как Исаия, который нуждался в осознании своей греховности и нужде в очищения, народ также нуждается в этом. Подобно тому, как Исаия понял все это, только после того как увидел Господа, так и народ увидит свою греховность на фоне только праведности Бога.

#### **2Б. Книга Еммануила (главы 7-12) .**

Этот раздел часто называют „Книгой Еммануила“, так как в этих главах часто упоминается это слово (7:14; 8:8; 9:6-7:11:1-5, 10). Историческим фоном этой части книги служит вторжение в Иудею военной коалиции армейцев (Сирия) и Израильтян. („Ефрем“ 7:5,9). Ассирия разрушит и Мессия благословит — вот главная мысль этого раздела. Исаия убеждал Ахаза довериться не Ассирии, а Святому Израилеву. Если от Ассирийской армии Израиль и Иудею частично разорили, то Бог посредством обещанного Мессии—Еммануила спасет и избавит Свой народ.

*1В. 7:1-25 - Рождение Еммануила.* В это время Иудея была захвачена Рецином, царем Сирийским (Aram) и Факеем, царем Израильским (названным здесь „сыном Ремалиином“ ст. 1). Эти цари заключили союз для того, чтобы захватить Иудею и поставить своего царя (ст. 6). Исаия отправился со своим сыном (чьё имя означает „остаток возвратится“), чтоб встрериться с царем Ахазом, они встретились, когда тот проверял снабжение города водой, вероятно готовясь к ожидаемой осаде. Исаия сказал Ахазу, чтобы он не боялся этих царей, эти цари были „дымящейся головней“, которая вскоре догорит. Исаия пророчествовал, что через 65 лет северное царство будет разрушено. Ассирийцы осуществили это, рассеяв жителей Израиля по другим землям. Вывезенные тогда израильтяне, по сути, так и не возвратились. Ахазу было сказано просить знамения от Бога. Ахаз сделал вид, что он человек набожный и поэтому отказался. Знамением было Рождение Еммануила от Девы.

*Кто этот ребенок ? "Еммануил ?" Что значит „дева“ в ст14 и как объяснить ст. 16?*

Главная трудность этого отрывка заключается в том, что Исаия явно имел в виду знамение, которое должно было произойти во времена Ахаза. На ст.16 ясно говорится, что младенцу будет 2 или 3 года, когда коалиция между Израилем и

Арамом будет разбита Ассирийцами. Как это может быть, если в Матф. 1:22-23 это относится ко Христу? Существует три мнения:

1) Матфей неправильно ссылается на этот отрывок, который вообще не является пророчеством. Слово "дева" означает "молодая девушка". Эта молодая девушка вышла замуж и родила ребенка. Знамение, которое имел в виду Исаия заключалось в том, что прежде чем этот младенец будет достаточно взрослым, чтобы отличать доброе от худого, два царя вступившие в союз, против Иудеи, будут разбиты Ассирией. С этим мнением невозможно согласиться, потому что оно ставит под сомнение истинность Писания и Божье провидение.

2) Знамение заключается в том, что младенец должен был родиться от Девы и это относится к рождению Иисуса Христа. Еврейское слово „дева“ здесь означает —молодая девушка брачного возраста. Многие авторы показали, что существует и другое Еврейское слово, которое подчеркивает девственность, это слово „alnah“ может обозначать молодую девушку не познавшую мужа. Буквальное значение этого слова „незамужняя молодая девушка“, что в Израильской культуре подразумевается девственность. В греческом переводе этого стиха использует слово, „дева“, т.е. девственница. Это мнение предусматривает истинность Матф. 1-22-23, но не учитывает контекста. В ст.16 ясно говорит о времени жизни этого младенца, и что это будет знамение Ахазу. Стихи 13-16—единичный и неразрывный текст. Отделить ст.16 от стихов 13-15 неправомерно по отношению к данному тексту.

3) Этот отрывок имеет двойное исполнение. Первое во времена Ахаза, второе - исполнение в Иисусе. Это позволяет нам правильно понимать текст как Исаии так и Матф. 1:22-23.

#### *2В. 8:1-22 - Суд над Израилем.*

Исаия пророчествует разорение десяти Северных колен Ассирийцами (8:4).

Упоминается три греха: 1) недоверие Богу (ст. 5-7), 2) отсутствие траха Божия (ст. 9-15), 3) Котвержение закона Божьего и поиск обращения за откровениями к „ спиритистам“, (чародеям, шептунам, чревовещателям), ст. 16-22.

#### *3В. 9:1-7 — „Младенец родится нам“.*

Это, пожалуй, является наиболее знаменитое Мессианское пророчество Исаии.

Исаия предвосхищает время, когда Мессия вернется на землю и уничтожит всех Своих врагов (9:4-5). „Приморский путь“ в (ст.1) был наиболее часто используемой дорогой вражеских армий, включая Ассирийцев. Здесь мы узнаем нечто о Мессии:

1) владычество будет на раменах Его. Это рисует образную картину царской одежды—мантии. 2) Его зовут Чудный, Советник, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира. В выражении „Отец вечности“ подчеркивается скорее Его отношение ко времени, а не как положение Христа в Троице. 3) Его правлению и миру не будет конца. 4) Он будет править на престоле Давида, своего отца (имеется в виду наследия, а не отцовство).

#### *4В. 9:8-10:4 — Рука „Его еще простерта“.*

Бог предвозвещает разрушение Северного царства. В своей гордости и надменности они говорили, что они снова выстроят все, что было разрушено во время предыдущих войн (ст.9-11). Все же Бог обещает разрушение, повторяя это в стихах 9:12,17, 21 и 10:4.

#### *5В. 10:5-34 — Гнев к Ассирии „жезл у гнева Моего“.*

Разрушение обещанно Ассирии потому, что они действовали надменно и гордо, когда опустошали царства. Бог накажет дом Иакова и Иуды, хотя и обещает восстановить их.

**6В. 11:1-16 —Картина Мессиянского благословения.**

После опустошения лесов в Израиле (10:19) восстанет ветвь от корня Иессеева. Картина здесь похожа на таковую в (6:13). Мессия принесет Совершенный мир Своим совершенным судом; все грешники будут справедливо и безотлагательно наказаны. Земля будет возвращена к ее первоначальному Совершенному состоянию, которое проиллюстрировано мирными взаимоотношениями между животными.

**7В. 12:1-6 —Песнь хвалы Господу.**

Как отклик на грядущее спасение и восстановление, Богу спасения приносится хвала и благодарение.

**3Б. Суд над народами вокруг Израиля и Иудеи. (главы 13-23).**

Этот подраздел начинается с описания того, как Ахаз проявил недоверие к Богу и оканчивается тем, как доверие к Богу царя Езекии было вознаграждено. Не „суд над народами“, а „верность Бога“ скорее является темой этой части книги. Все высказывания о роковом конце связаны посредством слова "пророчество" (сравните 13:1,15:1,17:1,19:1, 21:1, 22:1, 23:1). Хотя большая часть этих пророчеств касается языческих народов, они в то же время были адресованы Иудее. Бог, таким образом, показывает безумие народов, которые будут осуждены за их гордость. Бог утешает Своих избранных, показывая им, какой ужасный суд ожидает человека за его гордость (сравните 14:3-5 —гордость Вавилона, 16:6 —гордость Моава, 23:9 - гордость Тира). Они создали идолов, с изображением самих себя, но идолы будут свергнуты. Эти суды переходят в суд над всей землей (главы 24-27). Даже в этом разделе мы видим проблески вселенского суда (3:6 и далее). Суды перечисляются не в хронологическом порядке, они логически сгруппированы Исаией, начиная с Вавилона на востоке и заканчивая Тиром на Западе.

**1В. 13:1-14:23 - Суд над Вавилоном.**

На древнем Ближнем Востоке, Вавилон был самой развитой страной в культурном и торговом отношении. Поэтому, Библия использует образ Вавилона, как воплощение человеческой гордости. (сравните Отк. 14:8 и 18:2 и далее, где Вавилон представляет „человеческие порядки“, которые будут наказаны Богом). Вавилон—главный враг Бога, так как он возвеличивает себя в гордости. Поэтому, суд над ним тянется из прошлого в будущее вплоть до Дня Господнего—т.е. вселенского суда.

**Вопрос - к кому относится 14:12-14? Сатане или Вавилонскому царю?**

Существует четыре взгляда: 1) относится только к Сатане, 2) относится к Сатане и к царю Вавилонскому, 3) относится только к историческому царю Вавилона, 4) относится только к тогдашнему царю Вавилона, но в то же время отражает греховную гордость Сатаны. Я предпочитаю последний, т.е. то, что относится к царю Вавилона, а также отражает сатанинскую гордость. В контексте после этого отрывка говорится о реальном царе Вавилонском. Подразумевать Сатану было бы противоестественным. „Небо“ в ст.12 употребляется в переносном смысле, как и в Даниила 4, где дерево олицетворяющее Вавилон, достигает небес. „Разбился о землю“ опять соответствует указанному обороту речи. „Среди звезд“—используется

также касательно Едома в Авдия 4. Иисус назвал Петра „Сатаной“ по причине действия Сатаны в рассуждении Петра. Итак, здесь царь Вавилона, как вершина человеческой гордости, олицетворяет Сатану.

*2В. 14:24-27--Суд над Ассирией.*

*3В. 14:28-32--Суд над Филистией.*

*4В. 15:1-16:14--Суд над Моавом.*

*5В. 17:1-14--Суд над Дамаском и Израилем.*

*6В. 18:1-7 Суд над „Куш“ (Ефиопия).*

*7В. 19:1-20:6--Суд над Египтом.* Этот отрывок — пример темы Исаии о „вселенском“ спасении. Бог обещает спасение каждому, кто доверится Ему, не только Израильтянам. Исаия предсказывает спасение Египта в период тысячелетнего царства в ст.16-25. В это время Израиль будет посредником между Египтом и Ассирией (ст.24—25). Египет будет называться народом Божиим, а Ассирия—делом рук Божиих. Суд над Египтом был осуществлен в битве под Кархемишем в 605 до р. х., когда они потерпели поражение от Вавилона.

*8В. 21:1-17--над союзниками Вавилона (Вавилон, Едом, Аравия).*

*9В. 22:1-25--Над Иерусалимом.* Исаия предсказывает осаду и разрушение Иерусалима и Вавилонское пленение Иудеев.

*10В. 23:1-18 --Над Тиром.*

#### **4Б. Осуждение всего Мира - День Господень (главы 24-27)**

Исаия продолжает показывать, что Бог является Господином всех народов. Он распространяет суд, о котором говорится в предыдущем отрывке, на все человечество. Я полагаю, что в этом случае, Исаия пророчествует о страшном суде, который „придет“ на землю во время великой скорби. Он подчеркивает Божье Господство над всей землей („земля“ упоминается 16 раз в 24 главе). День Господа, это величественное завершение Божьего владычества на земле. Исаия показывает, что Божий триумф— это не просто победа над Его врагами, но и победа для Его народа. После того как Бог уничтожит Своих врагов, Он изольет Свое благословение на Свой народ. По причине того, что здесь делается упор на будущее окончательное благословение для народа Божия, эта часть книги была названа „Апокалипсис Исаии“.

*1В. 24:1-23 —Опустошение Земли.* В 24:2 говорится о всех людях, и том, как суд Божий, обрушится на все народы во время великой скорби.

**2В. 25:1-12 - Благословения Мессиянского Царства.** Эта глава показывает правильный отклик на грядущий суд, описанный в 24 главе. Искупленные радостно поют потому, что Бог избавил их от врагов. В 25:1-5 говорится о верности Божией. В 25:6-8 говорится о праздновании, которое будет на небесах у престола Божьего—трапеза на горе Сионе. В 25:9-12, снова возносится песнь благодарности Богу за избавление от Моава (который олицетворяет собой народы мира). Суд Божий над Его врагами означает спасение для Его народа (25:9). Поэтому те, кто доверяют Господу будут ждать спасения от Него.

**3В. 26:1-21—Победа для Иудеи.**

Исаия начинает объяснять значение Божьего триумфа для Иудеи. Он начинает с песни радости, которая должна была ободрить Иудею в том, чтобы довериться только одному Господу. Иудея очень часто была искушаема в том, чтобы возложить свою веру на союзы с мировыми деожавами. Исаия продолжает показывать то, что доверяться народам, это безумие. Бог разорит народы (26:6). Эти народы сознают всемогущество Божие только тогда, когда увидят Его суды (26:7-15). Даже сама Иудея согрешала, и часто забывала доверяться Богу. Ее страдание породило только ветер (26:16-18). Не смотря на это, Бог спасет Свой народ. 26:19 —является наиболее ясным стихом, о воскресении во всем Ветхом Завете. (сравните с Дан. 12:2). Воскресение является наивысшей точкой этой победы.

**4В. 27:1-13 —Божья забота о Своем Винограднике .**

Исаия показывает Божью непрестанную любовь и заботу Бога о Своем винограднике — Израиле. Бог обещет собрать Свой народ и сделать их подобными плодоносному винограднику. Я полагаю, что Божье обещание здесь относится к историческому воссоединению Израиля снова на своей земле во время тысячелетнего царства. Бог не забывает заботиться (помнит - смотрите ст.12-13, где говорится о том, что границы земли будут восстановлены) о Своем народе, даже, во время Своего гнева. Как духовные благословения так и физические благословения вернутся к Израилю, потому, что Бог с великой любовью относится к Своему винограднику.

**5В. Суд над Божьим Мятежным Народом. Нападение Ассирии (главы 28-31).**

Исаия продолжает свою тему о том что доверяться народам—это безумие, ибо надо довериться Богу. Он это делает приводя примеры с того времени, когда Ассирийцы собирались захватить Самарию и вторгнуться в Иудею. После того, как Ассирия разрушила Самарию (722 до н.э.), но до захвата Иудеи (702 до н.э.), многие в Иудее полагали, что Египет может оказать воздействие. Исаия пишет, что вера в народы—это безумие. Предупреждение о суде переплетается с картинами окончательного благословения. Исаия связывает этот раздел с другими частями, посредством шести раз повторяющегося: „горе“: 1) гл. 28—пьяным Ефремлянам; 2) 29: 1-14—тем, кто следует мертвым обрядам, формальным традициям; 3) 29:15-24—тем, кто задумывает тайные планы; 4) гл. 30—закрывающим союз с Египтом; 5) гл. 31—тем, кто надеется на коней; 6) гл. 33—Ассирии.

**1В. 28:1-13 —Горе пьяным Ефремлянам (руководителям Израиля)** Бог осуждает правителей Северного царства за их пьянство. Они подобны венку из цветов, которые люди надевают на вечеринку и который вянет к концу дня. Начальствующим следовало бы черпать ориентиры из откровения Божьего. А вместо этого, священники и пророки получают "видения", будучи в состоянии сильного опьянения. (стихи 7-8). Они, как малые дети, которые нуждаются в том, чтобы их учили первоосновам знания (стихи 9-13). Исаия показывает контраст

между праведными руководителями Божиими (стихи 5-6) и „пьяными“ судами Израиля, который отказался слушать учение Бога.

*2В. 28:14-29:24 — Суд над иерусалимскими „хульниками“* Правителям Иудеи следовало бы извлечь урок из того наказания, которое постигло их братьев на севере и не вступать в союз со смертью (Египет?) и преисподнею (Ассирия?) (ст.15). Слово „хульники“ относится к очерстившим неверующим (сравните Пс. 1:1). Твердое основание же положено Богом на Сионе. В 28:23-29 Исаия пишет, что обычный крестьянин, будучи наставлен Богом (ст.26), знает больше, чем гордые правители. Вступить в союз с Египтом так же глупо, как земледельцу пахать свою землю круглый год или все время молотить пшеницу. Они не слушали совета Божьего (28:29) и, таким образом, им обещан суд (29:1-4). Слово „Ариил“ означает „лев Бога“ и является поэтическим названием Иерусалима. В этом разделе, как обычно у Исаии, суд настоящего времени (28:14-15; 28:18-29:4; 29:9-16) переплетается с будущим благословением (28:16-17; 29:5-8; 29:17-24). Правители Иудеи будут страдать слепотою—неспособность отличать доброе от худого (29:9-12) и полагаться на человеческие традиции (29:13-14).

*3В. 30:1-31:9 - Глупо надеяться на Египет.* Тех, кто искал защиты у Египта Бог называет „непокорными сынами“ (30:1,9), которые отказались слушать Святого Израилева. Те, кто доверились этому союзу будут разбиты (30:6-17), потому что они отвергли Божье спасение (ст.15—покаяние в синод.переводе: „на месте“—есть спасение, тишина и упование—сила). Бог хочет благословения для Израиля в будущем (30:18-26), только бы Израиль доверился Ему. Египет и Ассирия сгорят во гневе Господа (30:27-33). „Тофет“ находится в долине Еннома возле Иерусалима, где сжигали детей в жертву моавитскому богу Молоху (4 Царств 23:10). Для Евреев это стало символом вечного осуждения (Матф. 5:29; 18:8-9). 30:32—это пророчество о том, как Бог Сам разрушит ассирийскую армию за одну ночь (Исаия 37). Вместо того, чтобы просить Египет о помощи и полагаться на собственные силы, им следует довериться Богу, который Сам уничтожит врагов Иерусалима (31:4-9).

### **6Б. Будущее благословение Сиона (главы 32-35).**

Основной вопрос этого раздела, относится ли суд и благословение Сиона к ближайшему или далекому будущему? Лучше всего отнести суд и благословение Бога ко времени тысячелетнего царства. Язык этого отрывка оставляет место для толкования в широком смысле. Эти стихи можно понимать как в буквальном, так и в духовном смысле, относить как к тогдашним историческим событиям, так и в будущему времени. Таким образом, Исаия имел в виду окончательное благословение Божие в период тысячелетнего царства, когда духовные и эсхатологические (будущие) благословения Бога изолются в виде земных (в смысле процветание и мир) и исторических (это будет длиться в течение 1000 лет, до наступления вечности) благословений.

*1В. Главы 32-33 - Вот Царь.* В этом отрывке говорится о времени, когда Израиль „увидит Царя в Его красоте“ (33:17). Исаия противопоставляет безумных и порочных правителей истинному Царю и Его праведным князьям. Истинные и благочестивые правители защищают народ (32:1-2), а нечестивые („невежда“ и „коварный“ в стихах 5,6 и 7) подчинятся. Исаия предупреждает свой народ, что Бог будет также судить и их через несколько дней сверх года (стих 10). Из-за Божьего суда, который обрушился на Израиль, будущее царство получит благословение, но нынешнее узрит опустошение. В 33:1—обещает опустошителю опустошение 33:2-12



объясняется, что те, кто боятся Бога будут спасены от постигшего их горя. В 33:13-24 Исаия противопоставляет реакцию праведных и неправедных на возвращение царя. Неправедные устрашаются и будут трепетать. Они спросят: „Кто из нас может жить при вечном пламени?“ (стих 14, сравните Евреям 10:26-27, 12:28-29). Неправедные боятся возвращения Царя, потому что Он придет как Судья, Законодатель, Царь и Спаситель (33:22).

*2В. Главы 34-35- Результаты веры в народы или Господа.* Эти главы служат итогом раздела с 1 по 33 главы. (доверьте Богу, а не человеку). Исаия дает исторический пример того, какой результат доверия Богу осознания веры в Бога (Езекия, главы 36-39). Глава 34 описывает суд над "всеми народами" (34:1-2) и как их земли превратятся в пустыню. „Бог уничтожит нечестивых как животных приносимых в жертву“ (34:5-7). Как написал Иезекииль „душа согрешающая, та умрет“ (Иезекииль 18:4, 20). Опять мы видим, что Едом олицетворяет собой нечестивые народы. В главе 35 описывается то, как пустыня превратится в сад и Бог благословит земли тех, кто доверится Ему.

## **2А. Историческая обстановка (главы 36-39).**

Эти главы являются кульминационными в послании первой части книги: „полагайтесь на Бога, а не на народы“. Эта часть книги является описанием событий, связанных в основном с Ассирией (главы 1-35) к разделу о Вавилоне (главы 40-66). Езекия показал себя как с хорошей, так и с плохой стороны. Он доверился Богу во время ассирийской угрозы, и Бог спас его. Вместо того, чтобы воздать славу Богу, он хвалится своими богатствами перед вавилонянами и Бог обещает разорение.

### ***1Б. Вторжение Ассирии в Иудею (главы 36-37).***

*1В. Вызов со стороны Ассирии 36: 1-20.* Этот раздел идентичен 4 Царств 18:13-19:37, где описываются эти события в 701 году до н. э. Царь Сеннахирим завоевал прилежащие к Иудее города. В панике Езекия послал гонцов к ассирийцам, с уверенностью, что Иудея заплатит любую цену, чтобы предотвратить нападение. Затем, он отдал Сеннахириму все золото и серебро храма. Несмотря на полученную в Лакхисе дань, Сеннахирим расторгнул соглашение и послал свою армию в Иерусалим. Когда ассирийская армия приступила к городу, Рабсак, командующий войсками вызывающе поносил евреев, стоявших на городской стене. Гонцы Езекии доложили обо всем. В отчаянии, Езекия обратился к Исаии. Пророк заверил его, что царские войска отступят. Ассирийцы действительно ушли, но вскоре вернулись опять. Рабсак послал гонцов, чтобы те хулили Бога Израиля.

*2В. Зависимость Езекии от Господа 36:21-37:20.* В ответ на богохульство Езекия разрывает свои одежды и предстает в храме пред Богом, в глубоком раскаянии.

*3В. Бог защищает Езекию (37:21-38).* Бог отвечает на его молитву (словами Исаии), обещая охранять город сей, чтобы спасти его (37:35). И вошел ангел Господень и поразил 185.000 человек ассирийской армии. В 681 году до н.э. во время богопоклонения в храме своего бога, Сеннахирим был убит двумя своими сыновьями. Его сын Асардан стал царем вместо него.

### ***2Б. Продолжение жизни Езекии (глава 38).***

Езекия еще показывает пример того, как надо доверяться Богу. Тем не менее в следующей главе, которая связана с предыдущей терпит неудачу в своей вере в

Бога. Здесь подчеркивается то, что царь—это всего лишь смертный человек. Бог, конечно, избавляет, но человек остается смертным.

### **3Б. Безумная гордость Езекии (глава 39).**

Два события произошли в течение пятнадцати лет, которые Бог добавил к жизни Езекии: 1) ему не удалось научить сына Манассию страху Господнему (он оказался гибельно порочным), 2) он сглупил, что Манассия покажет свое нечестие и он неразумно поступил, показав свое богатство перед вавилонским посланцем. По случаю выздоровления от болезни Езекии, вавилоняне пришли поздравить царя. В это время Вавилон утверждался в своей независимости от слабеющей Ассирии. Исаия пророчесствует, что эти богатства будут увезены в Вавилон, после которого, вероятно, пристально и вожделенно разглядывали их. Эта глава является как—бы противовесом к главам 36-38. Вместо того, чтобы довериться Богу, Езекия полагается на свое богатство и на Вавилон.

Этот раздел готовится нас к следующей части книги. Итак, самый преданный Царь терпит неудачу, кому же верить? Если не Езекия, то кто этот обещанный „князь мира“? Если не Езекия, то кто это обещанное дитя?

### **3А. Пророчества утешения (главы 40-66).**

Следующая часть книги Исаии имеет совсем другую направленность. В главах 1-39 Исаия взывая против греха, обращается к ситуации своего времени (угроза аравийцев и ассирийцев; гордые и порочные правители и т.д.). В этой части книги Исаия смотрит в будущее, говорит о грядущем времени, когда Божий народ будет освобожден от Вавилона, а затем обретет вечную свободу. Исаия величественно открывает божественность „Святого Израилева“ сравнивая Его с идолами народов. С особым колоритом Исаия пишет об утешении, спасении и будущей славе Израиля. Вырисовывается новая тема — призыв отрока (раба) быть светом для народов.

Как мы уже сказали во вступлении к книге Исаии, из-за изменения тематики в этой части, многие ученые полагают, что эта половина книги была написана "вторым Исаией" после вавилонского плена. Однако, нет даже намека на то что эта часть книги была написана не в Палестине как говорят эти ученые. Напротив, не смотря на смену тематики есть больше свидетельств в пользу преемственности мысли. Консервативные ученые доказали, что литературный стиль этой книги на всем ее протяжении сохраняет удивительное постоянство и гармонию.

Читатель должен помнить, что пророческие книги не всегда писались в хронологическом и методологическом порядке. Позднее, на примере мы увидим, что пророческие книги представляли собой собрание высказываний, отрывков пророческих посланий (антологии), проповедей, составленных в одну книгу после того, как проповеданы людям. Еврейские пророки в своих учениях не стремились выработать упорядоченную богословскую систему, они передавали божественное слово, полученное ими в результате духовного общения с Богом. Они обращались к нуждам своего века, и были более обеспокоены современной им ситуацией... (Дж.Л.Робинсон и Р.К.Гаррисон, "Ucaus" в International Standard Bible Encyclopedia (том 2, ст. 898).

### **1Б. Обещание мира (главы 40-48)**

**1В. Провозглашение к восстановлению (40:1-11).** Хорошая новость (утешение) для Израиля заключается в том, что Бог заботится о Своем народ. Здесь Исаия настоятельно просит народ подготовиться к царству, как это делали Иоанн Креститель и другие пророки после вавилонского пленения. В явление Господа

нашего осуществится как: суд над человечеством (40:6-8) так и восстановление Его народа (40:9-11). Мир - это "трава", а Божий народ —"Его стадо".

*2В. Несравненный Бог (40:12-31).* Исаия спрашивает: "Кому уподобите вы Бога ?" (40:18). Никакого идола неверного народа невозможно уподобить Богу. А народы—это капля из ведра, пылинка. В этих главах Исаия часто повторяет тему: „ Бог—величественнее идолов“. Этим он призывал своих сограждан оставить идолопоклонство и поклоняться только истинному Богу.

*3В. Господь истории для Своего народа (41:1-29).* Исаия вскользь показывает грядущее восстановление евреев при Кире, которого Бог воздвигнет от востока (1:2) и от севера (41:25). То, что описано в этой главе, происходит так, как это бывает в зале судебного заседания. В начале „провели следствие“ над народами (41:21- 24), а затем над богами этих народов (41:21-24). В ответ на приход Кира, народы обратятся к своим идолам, чтобы подавить свой страх (41:5-7). Но Израилю не нужно бояться, потому что Бог говорит " Я - с тобою" (41:10) и поражу всех врагов Израиля. В 41:8 —находится первое упоминание о "Рабе". Здесь Исаия ясно говорит, что этим рабом является Израиль, семя Авраама.

*4В. Отрок Господень (42:1-25).* Похоже, в 42:1 под „Моим отроком“ опять подразумевается Израиль, как и в 41:8. Однако, позже Исаия пишет, что Израиль грешил и не повиновался закону Божьему. Поэтому, лучше под отроком здесь понимать „идеальный“ (42:6 —свет для язычников), истинный Израиль. Позже Иисус выполнил роль идеального Израиля и таким образом исполнилось то, что записано в этом отрывке (Матф. 3:16-17).

*5В. Милостивое Божье искупление отвергнуто (43:1-28).* Исаия связывает эту главу с предыдущим разделом (42:23-25), где говорится о том, как Израиль отказался внимать Господу и поэтому страдал в изгнании в Вавилоне. В этой главе Бог проявляет верность и любовь к Израилю (43:1-13) и обещает освободить их снова из Вавилонского плена (43:14-21). Обещание восстановления является одним из величайших предсказаний во второй части этой книги. В этой главе удивительным образом описывается Божья любовь и покровительство над народом Своим Израилем. Несмотря на то, что Бог излил любовь на Израиль, они отказались ответить взаимностью (43:22-28). Бог дал все блага своему народу, а они не ответили Ему благодарностью. Благодать Божья и отвержение её человеком показаны здесь в четком противопоставлении друг другу.

*6В. Несравненный Бог и безумные идолы (44:1-23).* Бог вновь выражает Свою любовь к "Иакову, рабу Моему, и Израилю, которого Я избрал" (44:1). Израиль здесь опять назван „Мой раб“. (44:1, 21). Исаия отвечает на вопрос " Есть ли Бог кроме Меня ? " (44:8), описывая процесс изготовления идола (44:9-20). Из одной части дерева человек делает идола; а из другой разводит огонь, чтобы приготовить себе ужин. Это повествование, пожалуй, самый ясный отрывок в Ветхом Завете, в котором показано безумие идолопоклонства. Человек создает "бога", а затем боготворит его, как создателя. Он поклоняется, по-сути, куску дерева. Видя всю нелепость этого греха Израиль должен обратиться к Богу, ибо нет другого, кто изгладит их беззаконие (44:22).

*7В. Кир —Божье помазанное орудие восстановления (44:24-45:25).* В противоположность глупому идолопоклонничеству, только Бог есть Тот, "Который сотворил все " (44:24). Бог говорит и это происходит. Таким образом, может предсказать разрушение и восстановление Иерусалима, назначая Кира пастырем для изгнанных. Это второй предсказавший отрывок этой половины книги Исаии о том, что при Кире персидском, изгнанные возвратятся в Иерусалим и восстановят храм в (смотритеЕздра 1:11). В этой главе Бог показан, как несравненный Создатель всего (45:7,8,11,12,18). Бог поставляет Кира; нет Бога, кроме Него; Он создал свет и тьму.

Часто на страницах Писания мы убеждаемся в том, что созидательная Божья сила—это свидетельство непревзойденности Творца. Он создал небеса и землю, и нет другого Бога. Это один из примеров того, как Исаия высмеивает идолов (40:18—20; 41:7; 44:9—20; 45:16, 20; 46:1—2). Здесь важность темы: „ универсальность Божьего спасения“ Израиль опять назван "мой раб" (45:4) и все же в этой главе звучит призыв ко всему миру обратиться и быть спасенному. Божье спасение—вселенское не потому, что все будут спасены, а потому, что оно предназначается для всех народов. 45:19 —Бог не говорил в тайне, Он открыто говорил всем людям. 45:20-25 —призыв ко всем народам обратиться к Богу, ибо нет другого Бога, а когда придет конец все будут клясться Ему в верности (сравните 45:23 с Фил. 2:10-11).

*8В Сравнение мертвых идолов Вавилона с живым Богом (46:1—13)*

*46:8-11--Библейский взгляд на историю.*

*9В. Падение гордого Вавилона (47:1—15)*

*10В. Упорство Израиля и намерение Бога во благо (48:1—22)*

## **2Б. Князь Мира (главы 49-59).**

*1В.49:1-26 раб Господень, Который восстановит Израиль.* Некоторые богословы под „Рабом Господним“ в этой главе понимают Израиль. Мы не можем согласиться с таким толкованием, потому что в стихах 5-7 написано, что Раб „ обратит к Себе Иакова“ и „восстановит колено Иаковлева“. В этой главе предвосхищается земное служение Иисуса Христа. Хоть люди ни во что не ставили Иисуса, Бог почтил Его. В стихах 8-12 предсказывается восстановление народа для тысячелетнего царства; в стихах 24-26 упоминается исход из Египта и красочно описывается страшный суд над врагами народа Божия.

*2В. 50:1-11 - Послушание Раба и непослушание Израиля.* Эту главу можно считать „увертюрой“ к главе 53 о страдающем Рабе. Израиль, находясь в плену, (стих 1), решил, что, Бог оставил его. Но Бог обещает сохранить верность Своему народу. В стихах 6-7 предсказываются страдания Христа. Хотя в этой главе слово „ Раб“ не упоминается, контекст подсказывает, что Исаия подразумевает именно Его.

*3В. 51:1-52 :2 - Послушайте! Восстань! Идите!* Здесь Исаия взволнованно на возвышенных тонах рисует картину будущего окончательного разрешения Богом всех трудностей постигших Израиль. Эти главы, как бы готовят читателя к кульминационной точке—песне Раба в гл.53. Очень много повелений находится в этой главе (51:1, 2, 4, 6, 7, 9, 17, 21;52:1, 2. 8. 11), что побуждает читателя к действию. Прежде всего, пророк завладевает вниманием (стихи 1-6). В 4-6 стихах подчеркивается, что Израиль принадлежит Богу: „Мой“ (притяжательное местоимение встречается здесь, по крайней мере, не менее 9 раз). Слово „Раав“ в 51:9 означает „Египет“ (см. 30:7), здесь вновь упоминается, что Бог силен вывести Свой народ из пленения. 52:11-12 имеет отношение к приготовлению восстановления храма после Вавилонского плена.

*4В. 52:13-53:12 Раб—муж скорбей.* Самый известный отрывок и наиболее цитируемый в Новом Завете. Здесь очень ясно предсказывается о жертвенной, заместительной и искупительной смерти Раба. Этот отрывок можно разделить на 5 строф по 3 стиха в каждой: а)52:13-15; б)53:1-3; в)53:4-6; г)53:7-9; д)53:10-12. В 52:13-15—опять Раб упоминается по имени (т.е. как „Раб“). В стихе 13 отмечается, что Раб „будет благоуспешен, возвысится и вознесётся, и возвеличится“. В стихах 14 и 15 показано, что Раб есть и страдающий и прославленный. Как и в других местах Священного Писания (1 Петра1; Евреям 12:2). Исаия увязывает в одну тему страдания и прославление. Идея „окропления“ в стихе 15 (в русском синодальном переводе „приведёт в изумлению“) имеет отношение ко священству.

53:1-3—вопрос: „Кто поверил слышанному от нас?“ направляет нас к 52:15: „...узнают то, чего не слышали“. Людям трудно поверить в то, что Раб избранный Господом может быть так обесчещен (52:14), чтоб потом быть так превознесённым. Множественное число („слышанному от нас“) подразумевает тех, кто поверил „слышанному“. Нет никаких оснований в пользу того, чтоб утверждать, что Раб в этом и в других отрывках, это весь народ Израильский. Из текста довольно ясно видно, что Раб—это конкретная Личность, Индивидуум. Те, кто поверили Его посланию, очисчаются Им. Несмотря на то, что между текстами 53:2 и 4:2 есть сходство, обращает внимание и существенное различие в них: в 4:2 говорится о прославлении Раба, тогда как в 5:2 о Его смирении, которое выражается в том, что Он родился, как человек. Под „сухой землёй“ следует понимать законническую религиозную атмосферу фарисейского иудаизма, в окружении которого находился Иисус во время Своего земного служения.

53:4-6—это главная строфа („станса“) из упомянутых пяти. В этих стихах много пишется о боли и страданиях Раба, а также часто говорится от первого числа („наши..., мы..., нас“). Главной мыслью этого текста является: заместительная смерть Раба. В стихе 6 показана преднамеренность греха. Это известная иллюстрация того, что человек сам избирает грех, подобно тому, как овца избирает себе дорогу.

53:7-9 Раб, подобно Агнцу, отдаёт Себя в жертву добровольно. Он отдаёт свою жизнь за убивающих Его. В этом тексте Исаия очнь красочно описывает Раба, как Пастыря—священника, который осуществляет очищение своего народа, а также является жертвенным Агнцем, страдающим вместо других. „Отторгнут“, по всей видимости, подразумевает насильственную смерть, суд Божий (см. Быт. 9:11 и Исх. 12:15) и может быть переведено, как „уничтоженный“.

53:10-12. Эта строфа „уравновешивает“ предыдущую; хоть Раб был „презрён и умалён пред людьми“, причинившими Ему боль и страдание. Он был самим Господом, которому было угодно поразить Раба, принесённого в жертву за грех, В этих стихах объясняется, что Божией целью смерти Господа Иисуса Христа было спасение людей. Нас впечатляет то, что „Господу было угодно поразить Его и Он предал Его мучению“, тогда как Сам Иисус был безгрешен. Потрясающе, совершеннейшая Жертва приносится Богу ради нас. Поистине, трудно помыслить что—либо величественнее Божией любви к грешникам. Слово „Праведник“ и „оправдает“ в Еврейском языке имеют один корень, и этим подчёркивается, что верующие становятся праведными благодаря соделанному великим Праведником. Стих 12 очень похож на Фил. 2:12, где Христос также показан прославленным и победоносным.

*5В. 54:1-17 Славное будущее Иерусалима.* „Настроение“ книги в этом месте неожиданно меняется. Ответом на спасение Божие, что в главе 53, является прославление Бога.

*6В. 55:1-13 - Великодушие, настоятельность и сила Слова Божьего.* В этой главе находится одно из самых известных мест Ветхого Завета о Божьем призыве ко спасению всех людей. Исаия показывает всю глубину и высоту милосердной Божией любви. К спасению призываются „все“ (стих 1): „покупайте без серебра и без платы...“. В стихах 1-5 объясняется великодушие Божьего Слова, в стихах 6-7 настоятельность Его, и в стихах 8-13 —сила (власть) Божьего Слова.

*7В. 56:1-8 Божье спасение для униженных.*

*8В. 56:9-57:21 Обращение Бога к нечестивым.*

*9В. 58:1:4 Истинный пост.*

*10В. 59:1-21 Грех, скорь и спасение.*

***3Б. Программа Мира (главы 60-66).***

В этих семи главах Исаия заглядывает далеко в будущее. В этом разделе рассматривается тысячелетнее царство и вечность. Исаия пишет о завершении истории, описывая окончательные благословения и наказание Господне.

*1В. 60:1-22 Будущая слава Сиона.*

*2В. 61:1-11 Лето Господне благоприятное.*

*3В. 62:1-12 Молитва веры о будущем Сиона.*

*4В. 63:1-6 Господь—мститель.*

*5В. 63:7-64:12 Гимн хвалы и плача.*

*6В. 65:1-66:24 Окончательная слава и запустение.*



## Иеремия

Тема: Покайтесь пока не поздно

Основной план:

- 1А. Подготовка пророка (1)
- 2А. Пророчества для Иудеи (2-45)
- 3А. Пророчества против народов (46-51)
- 4А. Историческое приложение: Падение Иерусалима (52)

Детальный план:

- 1А. Подготовка пророка (1)
- 2А. Пророчества для Иудеи (2-45)
  - 1Б. Наказание за вину Израиля (2-6)
  - 2Б. Наказание за лжерелигию (7-10)
  - 3Б. Наказание и предупреждения (11-15:9)
  - 4Б. Личные испытания и пророческие высказывания (15:10-глава 20)
  - 5Б. Конфликт с Царями и лжепророками (21-29)
  - 6Б. Книга утешения (30-33)
  - 7Б. До падения Иерусалима (34-39)
  - 8Б. После падения Иерусалима (40-45)
- 3А. Пророчества против народов (46-51)
- 4А. Историческое приложение: падение Иерусалима (52)

Ключевые главы:

- 1 Призыв Иеремии.
- 23 Неверные пастыри.
- 25 Пророчество о пленении Иуды.
- 31,32 Новый Завет
- 52 Разрушение Иерусалима и последний царь Израильский до Иисуса.

Ключевые отрывки:

- 9:24 "Но хвляющийся хвались тем, что понимает и знает Меня".
- 13:23 Человек не может переменить свое греховное поведение.
- 17:9 "Лукаво сердце человеческое более всего и крайне испорчено; кто узнает его?"
- 23:29 Слово Божье подобно огню и молоту.
- 29:10 Пророчество о восстановлении после семидесяти лет пленения.

Предмет уроков

- Пояс (13)
- Сосуд испорченный и переделанный (18)
- Разбитый сосуд (19)
- Корзины со смоквами (24)
- Ярмо (27-28)
- Покупка земли (32)
- Камни (43)

Автор

В 1 главе дает больше всего биографических фактов, касающихся жизни Иеремии. Он родился около 640 до н.э., в семье священника, в городке Анафоф,



небольшой деревеньке, в пяти километрах на северо-восток от Иерусалима. Нам неизвестно, получил ли он образование священника или же он служил как священник в храме. Но с уверенностью можно сказать, что он знал обязанности священника. Его понимание священства повлияло на его пророческие, особенно в его обличении неправильного обращения и ошибок священников. Он начал свое служение в 626г. до н. э. (тринадцатый год правления царя Иосии), когда ему было около двадцати лет. Он начал свое служение во время реформ благочестивого царя Иосии. После смерти Иосии он продолжал обвинять идолопоклонство Иуды. Он предсказал захват и пленение Иерусалима и был сослан в Египет после того, как Вавилон захватил южное царство. Последнее освобождение царя Иоанима из тюрьмы в 562г. до н.э.(Иер. 52:31). Иеремия умер вероятно незадолго после этого, с беглецами в Египте.

Иеремия является уникальным среди всех других пророков потому, что он открыл так много своих внутренних чувств и эмоций. Мы знаем гораздо больше о мыслях Иеремии, чем о мыслях какого-либо другого евритского пророка. Из его писаний, Иеремия производит впечатление чувствительного и интроспективного человека. Из-за его кроткой натуры, злословия, обвинения и гонения являлись вещами, которые ему было очень тяжело переносить. Только его побуждающее чувство долга перед пророческим призванием позволило ему продолжать его служение. Смелая проповедь Иеремии показала его великую уверенность в своем пророческом призвании и авторитете. Хотя, он также показал и великое отчаяние, и временами даже нежелание проповедывать Слово Божье. Вероятно он чувствовал себя беспомощным тогда, когда пытался призвать своих соотечественников к истинному покаянию. Его чувства изоляции и одиночества были усилены тем фактом, что Бог запретил ему жениться. Его пророчества показывают великий эмоциональный конфликт, который он испытал на протяжении своего служения.

Этот пророк проповедывал непопулярную весть (до того, как Иудея была взята в плен Вавилонцами) о том, что они пострадают от надвигающегося суда пленения далекого от их земли. Из-за этого, люди того времени обвиняли Иеремию в том, что он был изменником. В действительности же, Иеремия был истинным патриотом и надеялся, что придет время, когда весь Израиль объединится под новым заветом. Из-за того, что этот народ отказался покаяться, Иеремия провел сорок тяжелых лет, проповедуя руководителям и людям, которые не слушали.

Иеремия показывает пример служения благочестивого пророка в том, что плачет о нераскаянной греховности его людей. Авторы Нового Завета прямо цитировали из его пророчеств около сорока раз, половину из них в книге Откровения (сравните Иер. 50:8, 32; 51:49 и Отк. 18:4, 8, 24) относительно суда Вавилона. Стефан цитировал из Иеремии в своей проповеди в Деяниях 7:51, говоря, что Иудеи были с необрезанными сердцами и ушами. Павел использовал урок о горшечнике и сосудах в Римлянам 9:20-24 для того, чтобы объяснить призыв язычников. Наиболее важным является близость Иисуса к Иеремии. В Матф. 16:13 и дальше, Иисус спросил учеников, за кого почитают люди Его. Некоторые люди сказали, что Иисус это Иеремия. Как Иеремия, так и Иисус плакал в печали о нераскаянности Его народа. Как Иеремия, так и Иисус непоколебимо упрекал людей и лидеров Своих дней. Как Иеремия, так и Иисус пострадал за своих людей и руководства того народа. Иисус также использовал храм как центр для учения и проповеди. Иеремия фактически сравнивал себя с жертвенным агнцем или тельцом, которого вели на заклание.

Историческое фон.

Иеремия был свидетелем великого национального и международного смятения. Иеремия видел ужасное идолопоклонство Иудеи (особенно из-за долгого правления царя Манасии, смотрите 4 Царств 21:1-18). Он видел праведного Царя Иосию, который пытался провести реформы для своего народа, и для остатка северного царства. Реформы Иосии (записанные в 4 Царств 22-23) оказали влияние только на внешние формы религии Иудеи, и не коснулись людских сердец. Они продолжали блуждать во тьме и поэтому Иеремия смело призывал их вернуться к завету, заключенному с их отцами.

Международные события происходили вокруг Иудеи и причиняли большие трудности. Мы можем увидеть, какой эффект оказывали эти события на страницах этого пророчества. Великая Ассирийская империя погибала. На ее месте Вавилонцы выстраивали свою империю. В 612 г. до н.э., столица Ассирии Ниневия была разрушена Мидянами и Вавилонцами. Ассирийцы отступали на запад к Кархемису, после того как Вавилонцы одержали над ними победу в 609 г. до н.э. Ответ Иосии на ослабление Ассирийцев был восстанием против них. Во время его правления Иудея насладились коротким периодом свободы. Для того, чтобы замедлить наступление Вавилонцев на Палестину, Египтяне, во главе с Фараоном Нехао, выступили на север, чтобы сражаться с Вавилонцами. Иосия (по неизвестным нам причинам) попытался остановить Нехао и был убит (4 Царств 23:29). Нехао расграбил Иерусалим и поставил марионеточного царя на место Иосии.

Египтяне и Ассирийцы сталкивались с Вавилонцами на протяжении пяти лет, но в конце концов потерпели поражение в Кархемисе в 605 г. до н.э. После этого, Царь Иоаким (4 Царств 23:36) стал преданным Навуходоносору и Вавилону, но все еще тяжело переживал изгнание своих руководителей (включая Даниила). Этот факт известен как первое изгнание.

В 601 г. до н.э., Навуходоносор страдал от поражений от рук Египтян. Поэтому Иоаким стал снова быть верным Египту. В ответ, Вавилонцы атаковали Иерусалим в 598 г. до н.э. Иоаким умер и его сын Иехония сдался в 587 г. до н.э. Большая часть Иерусалима была разрушена и много его жителей были захвачены в плен (4 Царств 24:12-16, включая Иезекииля). Это было второе изгнание. Вавилонцы поставили Седекию на трон. Он был слаб и являлся предметом причуд тех, кто были вокруг него. Когда новый Фараон пришел к власти, представители знати Иудеи убедили Седекию встать против Вавилона, думая, что Египет будет настолько сильным, чтобы противостоять им. Навуходоносор немедленно окружил Иерусалим. После долгой осады, этот город пал в 586 г. до н.э., и был полностью разрушен.

### Тема, Теология

Иеремия проповедывал своим людям покаяние перед Богом, который принес ужасный суд для них. Перед ним предстала почти невозможная задача, потому что отступничество и идолопоклонство этого народа уже глубоко укоренились. Поэтому Иеремия перенес много эмоциональных конфликтов тогда, когда он проповедывал и люди отказывались его слушать. Он желал видеть постоянный союз между Израилем и Богом. Но поскольку того не было, он предупреждал людей о приближающемся суде, на протяжении сорока лет.

*Ветхий Завет* - Иеремия отражал учения Второзакония в своих пророчествах. Он верил, что особое заветное взаимоотношение существовало между Богом и Израилем. Бог избрал Израиль, на это и усыновил его. Если бы Израиль подчинялся Господу и жил святой жизнью, тогда бы Бог пообещал бы благословить его. Но так как Израиль отказался от Закона и Святости Господней, Он пообещал наказание и проклятие.

*Отступничество и Мертвая Религия* - как пророки Михей и Осия, так и Иеремия призывал свой народ отвернуться от идолопоклонства к истинной религии завета. Как Осия, так и Иеремия сказал, что Иудея была неверной женой. Иеремии даже приходилось говорить против существовавшей тогда практики жертвоприношения младенцев Кanaanитскому богу Молеху. Несмотря на то, что Иосия достаточно очистил эту землю от подоного идолопоклонства, люди все еще не следовали за Господом в своих сердцах. Тогда Иеремия стал проповедывать им то, что внешняя религиозные традиции и обычаи, которым они следовали - не гарантируют Божьего благословения. Вместо этого Иудеям надо было чтить Господа в своем сердце. Священники и другие пророки были развращены. Вместо того, чтобы учить истинному пути Господнему, они в действительности смотрели сквозь пальцы на всю ту амморальность и лжерелигию. Иеремия упрекал священников за то, что они избрали только мертвую, внешнюю форму религии, а не истинную религию сердца, ту которую ожидает Господь от Своих людей.

*Суд* - Из-за того, что Иудея непрестанно отказывалась слушаться условий завета, Иеремия уверенно предсказывал разрушение. Священники полагали, что если храм представляет присутствие Божье, тогда Он никогда не позволит, чтобы его разрушили. Иеремия проповедывал, что формальная религия это ложная надежда. Бог будет судить греховные сердца тех людей, которые чтили Его только своими внешними формами, а не своими жизнями.

"Верность и послушание - были основными чертами, присущими к любому истинному духовному взаимоотношению с Богом, и если эти черты не характеризовали ни жизнь, ни поклонение, тогда можно было и не ожидать никакого благословения для народа ." (Р.К.Харисон, "Иеремия и Плач Иеремии", ст.41).

*Новый Завет и Мессианская Надежда* - Иеремия видел минувшие и настоящие трудности его дней для славного будущего, которое Бог обещал Израилю - новый завет. Этот новый завет будет благословен даже больше, чем первый. Если первый завет был написан на камне и побуждение к послушанию было внешнее, новый завет был написан на сердцах людей. Они будут выражать их личное взаимоотношение с Господом и таким образом показывать свои внутренние побуждения к послушанию. Иеремия соединил этот новый завет с праведной ветвью из дома Давидова. Во время его царствования Израиль почувствует духовные и материальные благословения от Господа. Наш Господь Иисус исполнил условия этого нового завета своей смертью на кресте (Матф. 26:28; Марк 14:24; Луки 22:20).

#### Другие вступительные вопросы.

Организация книги - из всех главных пророков, Иеремия является книгой, к которой очень трудно написать план. Данную организацию материала временами тяжело понимать. Ясно то, что это пророчество является собранием проповедей и личных ответов. Несмотря на то, что ясно, что это пророчество является собранием материалов пророка Иеремии, организацию его материала тяжело разглядеть. Часто эта книга кажется не следует какому -либо хронологическому или тематическому плану. Вероятно это беспорядочная организация отражает тот беспорядок и раздор того времени. Вопрос организации связан еще и с тем фактом, что, еврейский и греческий (Септуагинта) тексты не имеют одинакового порядка. По причине этих фактов, любой план или деление этой книги является своего рода субъективным. Сравнение Еврейского (Мазоретского текста) и Греческого текста (Септуагинта) - Среди Ветхозаветних книг, пророчество Иеремии представляет нам наибольшее расхождение между Мазоретским (Еврейским) и Сиптуагинта (Греческим) текстами. Около семи глав еврейского текста (около 2.700

слов) отсутствуют в греческом; греческий текст также представляет около сотни слов, отсутствующих в Еврейском. Большинство материала, отсутствующего в греческом тексте можно объяснить сокращениями и сжатиями, которые были сделаны переводчиками греческого текста; сто слов добавлены, но они существенного значения не имеют. Было сформулировано множество теорий для того, чтобы объяснить эти отличия, но общего консенсуса так и не было достигнуто. В первой части этого века большинство неверующих ученых полагали, что евреи, которые хранили Еврейский текст свободно добавили к нему слова, чтобы представить их теологию. Это мнение было дискредитировано сравнением Еврейского текста со свитками Мертвого моря. Однако, ограниченный материал Иеремии в этих свитках, в некоторых случаях кажется отдаст предпочтение Греческому тексту в то время как другие свидетельства, кажется, отдают предпочтение Еврейскому. Я полагаю, лучше будет следовать Еврейскому тексту, основанному на его полной надежности.

Наиболее выраженное отличие между Греческим и Еврейским текстами заключается в их организации. Предсказания против народов (главы 45 по 51) мы находим в Еврейском тексте в конце, в то время как в Греческом тексте мы видим их в середине (после 25:13). Порядок этих предсказаний тоже отличается.

Нам следует помнить, что даже Иеремия писал, что существует множество копий его материала (36:1-26 - первый экземпляр сожжен царем; 36:32 - второй экземпляр был написан "...и еще прибавлено к ним много подобных тем слов."). Также этот материал был собран и сохранялся во время великого хаоса и разрушений - разрушение Иерусалима и изгнание евреев. Эти два факта вместе помогают нам понять, почему существует два разных текста. Также, учащийся должен помнить, что существует гораздо больше сходств между этими текстами, чем разногласий.

## **Описание Иеремии.**

### **1А. Подготовка Пророка (1).**

Иеремия был призван во время правления царя Иосии. Бог возложил на него тяжелую задачу проповедывать о суде во время очевидного пробуждения.

1Б. Контекст Его Служения - 1:1-3.

2Б. Божий выбор Пророка 1:4-10. Стих 4- 5 говорят о верховном призыве Божьем. Значение слова "познал" - это больше чем просто знание. Это слово обозначает хорошее знание. "Освятил" в стихе 5 можно перевести как "отделил", или "отделил для святой цели". Бог сказал, что Иеремия будет пророком для народов. Это говорит о вселенской природе его служения и труда. Иеремия отвечает в стихе 6, что он робкий от природы, и то что ему недостает уверенности в себе. Используя здесь слово "молод" Иеремия подчеркивает свою неопытность.

Бог отвечает на сомнения Иеремии тремя способами. Первый, в стихе 7, Бог подчеркивает, что Иеремия имеет божественный авторитет; Бог послал его и Бог повелевает ему говорить. Второй, в стихе 8, Бог снова уверяет Иеремию, что Он будет избавлять его. Бог обещал Иеремии защиту от его врагов. Третий, в стихах 9-10, Бог сказал Иеремии, что Он Сам есть источник того послания, которое должен нести народу Иеремия. Слова Иеремии - были слова Божьи. Стих 10 заключает в себе превосходное резюме послания Иеремии. Он пророчески судил ("чтоб искоренять и разорять, губить и разрушать") и восстановление ("созидать и насаждать"). Конечно, он провел больше времени проповедуя о суде, все же, его

пророчества о восстановлении находятся среди наиболее важных и ясных обетований о будущем спасении в Ветхом Завете. Снова Бог говорит Иеремии, что это служение будет предназначено не только Иуде. Это подтверждается в обширном разделе, посвященном народам вокруг Иуды в главах 46-51.

**ЗБ. Два видения - 1:11-19.** Бог доказал призыв Иеремии двумя видениями. Первое видение - миндального дерева, 1:11-12. Здесь мы видим игру слов. На еврейском "миндального" исходит из такого же слова как "наблюдать". Евреи называли миндальное дерево "наблюдательным деревом" или "бодрствующим деревом" потому, что это дерево первым в Палестине зацветало и приносило плоды. Цветение начиналось в конце Января, позже появлялись листья. Бог подчеркнул Иеремии, что суд грядет скоро; Бог выстро исполнит Свое Слово, которое Он передал Иеремии. Бог здесь также уверяет Иеремию в божественности природы этих пророчеств. Бог обещал управлять пророчествами, которые Иеремия будет передавать народу. Заметьте здесь, что Бог эти пророчества "Слова Мои" (Слово Божье) в то время как в 1:1 они названы "Слова Иеремии".

Второе видение это кипящий котел, 1:13-19. Котел был наклонен от севера, обозначая, что он прольется на юг. Бог толкует это видение для Иеремии в стихах 14-19. "Племена" - означают генеологические группы в то время как "царства" означают политические группы. Несмотря на то, что Вавилон расположен на востоке Иуды, им придется захватывать с севера, не пересекая пустыню на востоке. Стих 16 дает нам причины Божьего Суда. Их порочность заключалась в том, что они оставили Бога и стали поклоняться другим богам. Бог разрушил северное царство также из-за их идолопоклонство.

Бог поручает Иеремии препоясать чресла свои и выполнять свой труд в стихах 17-19. Он повелевает Иеремии говорить все, что Он ему говорит и не быть молодцеватым, не быть озабоченным или волнуемым. Бог снова уверяет Иеремию в Божественной защите. Содержания посланий, которые проповедывал Иеремия были очень непопулярные (суд, греховность людей, капитуляция перед Вавилонцами). История последнего царя Иуды показала, как это было опасно передавать непопулярное послание людям. Оба царь Иоаким и правитель Геделия были предательски убиты людьми за непопулярное послание. Бог сделает Иеремию подобным укрепленному городу. Он делит людей на четыре группы: 1) цари; 2) князья; 3) священники; 4) обычные люди ("народа земли сей").

## **2А. Пророчества к Иуде (2-45)**

**1Б. Наказание за вину Израиля (2-6)** Эти пророчества были даны во время правления царя Иосии.

Глава 2 - это послание вероятно относится к раннему служению Иеремии, по причине упоминаний Египта и Ассирии. Иеремия снова возвращается к завету, который заключил Бог с Израилем после исхода (2:2-8). Иеремия напоминает людям о том, что Бог призвал их из рабства, спас их и заключил с ними великий завет. Все лидеры, священники, правители ("пастыри") и пророки отступили от Господа (ст.8) Он использует образ воды для того, чтобы показать духовную жизнь. Земля израильская очень сухая, вода очень дорогая, вот почему она часто представляет собой жизнь. Израиль преследовал идолопоклонство (2:9-11) и совершил два зла: оставил "воды живые" (веру в Господа) и высек "водоемы разбитые". Водоемы - были большими емкостями, которые строили для того, чтобы собирать и сохранять воду во времена засухи. Вместо этого, Израиль отправился пить воду из Нила и Ефрата (2:18).

Как и Иосия, Иеремия представляет духовное отступление Иуды как прелюбодияние жены (2:20, 23-25,32-33). 2:32 - это пример ярких иллюстраций, которые использовал Иеремия, чтобы объяснить грех своих людей.

Глава 3 - Бог объясняет серьезность греха Иуды в 3:1-5. Также как муж не может продолжать жить с прелюбодейною женою, так и Бог не вернется к Иуде. Тема духовного распутства продолжается в 3:6-10, где оба Израиль и Иуда обвиняются в "вероломной" и "предательской" духовной проституции. Конечно, эти стихи говорят о амморальности, связанной с язычеством.

3:11-4:2 - связаны между собою глаголом в повелительном наклонении "Возвратись!" (3:12, 14, 22; 4:1). Здесь Бог обещает прощение (3:11) для народа, который признает свой грех (3:13). Бог обещает благословить этот народ возвращением на их землю, тем, что даст им хороших лидеров (3:15), благословениями на Иерусалим (3:17), собранием 12 колен (3:17), и всеобщей славой (4:2). Однако, народ откажется от предложенного прощения, и поэтому проклятия (3:21-25) снизойдут на народ.

Глава 4 - Эта глава имеет два превосходных приера призыва Исаии к истинному духовному обращению. 4:3-4 - включает в себя иллюстрацию распахивания нивы в подготовке к посеву будущего урожая. Эта иллюстрация похожа на притчу Иисуса о четырех почвах. Иеремия также призывал своих людей обрезать свои сердца. В 4:14 Иеремия призывает Иерусалим омыть свое сердце от злых и порочных мыслей. Остаток главы посвящен предсказаниям о суде от рук армии "от севера" (4:6).

Глава 5- Иеремия начинает искать хотя бы одного честного человека в Иерусалиме (5:1-3), но не может найти ни одного. Наоборот, все богохульствуют потому, что не верят в то, что Господь жив. Они настолько погрязли в своем грехе; что их лица похожи на камень. Иеремия был расположен к тому, чтобы простить бедных (5:4-6) потому, что они были из низших социальных слоев. Несмотря на это они также преступили закон Божий (5:5). 5:6 говорит о суде как атаке диких животных (сравните Аввак. 1:8; Сафония 3:3; Осия 13:7, где волки и леопарды также символизируют армии). Бог объясняет почему Он будет судить Иуду, перечисляя особенные грехи (5:7-13). Слово Иеремии будет подобно огню (5:14), который будет пожирать дрова. Также как огонь сжигает дрова, так и пророчества Иеремии будут исполнены древним народом (5:15-17). 5:20-29 отголоски, которые в 5:7-9 - не должен Бог мстить народу таким образом? Руководство этого народа особенно виновно (5:30-31). Пророки не говорят слово Господня и священники не подчиняются авторитету писания, а наоборот, выдумывают свои личные авторитеты. Иеремия говорит об этих грехах как об ужасных и изумительных. Истинное Слово Божье от истинных пророков; истинный авторитет можно найти в этих Божьих словах.

Глава 6 - Эта глава говорит больше о обещанном разрушении Иерусалима Колено Вениаминово - было единственным народом, который оставался верным Иуде. Здесь Иеремия предупреждает их бежать, когда зазвучит труба битвы и начнется осада. 6:13-15 осуждает людей за их жадность. Священники и пророки должны были бы учить людей, что подобное отношение является греховным, но они и сами были очень жадными. 6:14 объясняет, что во время правления Иосии люди полагали, что трудности того времен и ("раны" ст. 14) были разрешены реформами их царя. Но они не раскаялись в своем идолопоклонстве и не стыдились за свой грех. Люди отказывались слушать предостережения о трубах войны также как и отказывались повиноваться Словоу и закону Божьему.

**2Б. Наказание за лжерелигию. (7-10).** Эти пророчества были даны во время правления царя Иосии. 7:1-8:3 это хорошо известное "обращение из храма"

Иеремии. Его проповедь дает превосходный пример Божьей ненависти к поверхностной религии. Он предупреждает народ о том, что их вера в то, что храм никогда не будет разрушен, ни что иное как только предрассудок. 7:4 подводит итог этого лжеучения тех, кто верил в неприкосновенность храма. Вместо этого, Иеремия побуждает их раскаяться и покориться этическому учению закона: Быть справедливым, защищать беспомощных (сирот, вдов, чужестранцев). Потому, что народ убивал, прелюбодействовал, крал, поклонялся Ваалу, они построили храм - вертеп разбойников, слова, которые цитировал Иисус лидерам Его времени. Это храм стал местом, где эти "разбойники" отдыхали среди своих преступлений. Иеремия напоминает этим людям, как Бог осудил Силом, где раньше находился ковчег завета. Господь повелевает Иеремии не молиться за этот народ (7:16-20) потому, что они отвергли Божий призыв к покаянию (7:21-26). Вместо покаяния, осуждение будет на них (7:27-34). Долина сыновей Енномовых станет знаменитой не потому, что там приносили в жертву детей, но потому, что тела многих будут брошены на это место. Даже кости правителей выбрасят из гробов их тогда, когда Иерусалим будет ограблен (8:1-3).

*Ключевой отрывок - 9:23-24.* Иеремия рыдает в скорби за грех этого народа в 8:18-9:9. Он не понимает почему эти люди не повинуются Богу и заставили Его прогневаться на них (8:19). Время проходит (8:20). Он желает чтобы его глаза стали источником, чтобы он смог лучше выразить то великое сожаление, которое он чувствовал по отношению к его народу. Они осуждены за грехи их языков (9:3-5), что и доказывает их греховность. 9:9 отголоски слов, которые говорились раньше в 5:9 и 5:29. Божья святость и справедливость требует того, чтобы Он судил подобный грех. В 9:12 Иеремия спрашивает "Есть ли такой мудрец, который понял бы это?" Он объясняет логику суда Божьего: По причине того, что люди оставили закон Божий, Бог оставит их. 9:17-22 это горестное стенание о мертвых. Жестокий Жнец является здесь олицетворением смерти. Смерть истребляет тех, кто в чертогах и дворцах, как детей так и юношей. Их тела будут как скопы позади жнеца (9:22). В 9:23 Иеремия возвращается снова к мудрецу и предупреждает его, чтобы тот не хвалился мудростью и человеческим богатством. Истинно мудрый человек поймет Самого Господа. Истинно мудрый человек повернется к Господу и будет умолять его вспомнить Его завет, который Он заключил со Своим народом. "Творящий милость" в 9:24 обычно говорит о Божьей верности завету, который Он заключил в Его народом. В добавок к этому, в следующих стихах, Иеремия пишет, что любой, кто понял характер Господа, поймет, что внешние религиозные символы (например обрезание в 9:25-26) не угодны Ему. В этих стихах, Иуда включена в перечень языческих народов. Иуда была с необрезанным сердцем, такая же как и другие народности.

Глава 10 - Иеремия предупреждает Иуду не следовать идолопоклонству народов вокруг нее, потому, что Бог обещал осуждение за это зло. 10:1-5 - объясняет глупость поклонения деревянным истуканам, которые создал сам человек, как богам. Эти истуканы бессильны; они не могут говорить, ходить или делать что-нибудь хорошее или плохое. В место них существует один истинный Бог - Царь всех народов, истинный Бог, Живой Бог, Царь Вечный (10:6-10). Это тот Бог, который сотворил все (10:11-16). Ничего незначимые идолы будут разрушены.

**3Б. Наказание и Предупреждения (11-15:9).** Эти пророчества были даны во время правления царя Иоакима. В этой части Иеремия предупреждает Иуду о проклятии, которое заключается в расторжении завета, который Бог заключил с ними после исхода. Этот завет был историческим соглашением, которое заключалось в том, что Бог обещал отвечать на все материальные и духовные нужды этого народа, взамен неделимой верности и поклонения Ему.

Глава 11- Иеремия проповедывал это послание всем людям Иуды и Иерусалима (11:1-2). Он напоминает, что Бог обещал проклятия (наказание) для того народа, который не повинуется Его закону. 11:2, 3, 5, 6, 8 и 10 - во всех этих стихах упоминается завет. Во Второзаконии 27 и 28 перечисляются как благословения, так и проклятия закона Божьего. Особенно Иуда нарушила этот завет, тем, что поклонялась другим богам (11:12,13,17). Проклятием за это является бедствие (11:11). Те их боги не смогут спасти их во время несчастья. Из-за того, что Бог обещал это бедствие, Он повелевает Иеремии, чтобы он не молился за этот народ (11:14). Народу Иуды не понравились слова Иеремии и они угрожали ему смертью (11:19, 21). Даже люди из Анафофа, дома Иеремии, хотели убить пророка. Иеремия пишет, что он был кроток как агнец. Проповедывать это послание было все равно, что быть водимым на заклание. Бог обещал смерть тем, кто угрожал Иеремии смертью. Они не поверили посланию о разрушении, поэтому Бог сказал, что они точно погибнут во время этого бедствия.

*Важная тема - Бог судит сердце человеческое.* Иеремия часто писал о состоянии человеческого сердца и о том как Бог может праведно судить сердца и мысли людей. Вероятно наилучшее описание библейского понимания слова "сердце" это то, что написано в Бытие 6:5. Там написано, что сердце является центром помышлений (желание, воля, хотение) и мыслей (цель, размышление, понимание). Это похоже на то, что сказал Иисус в Марка 7:21 - помыслы исходят изнутри, из сердца человеческого.

В 11:20 Иеремия пишет, что Бог Судит не только мысли (сердце), но также и эмоции (чувства или буквально "утробу"). Снова в 12:3 он пишет, что Бог судит отношение сердца к Господу. Самое известное описание человеческого сердца в этом пророчестве записано в 17 главе. Иеремия написал, что Иуда начертала грех на скрижалях своего сердца вместо закона Божьего (сравните с Притчи 3:3). В 17:9-10 Иеремия категорически пишет, что сердце каждого человека лукавое. Это утверждение относится как к верующим и неверующим. Все люди имеют лукавые человеческие сердца.

Глава 12- В 12:1-4, Иеремия подымает древний вопрос - почему путь нечестивых безуспешен? Здесь Иеремия спрашивает Самого Господа почему нечестивые продолжают действовать нечестиво и не судятся. Земля страдает от проклятия Божьего (12:4) по причине их греха. Бог неожиданно отвечает в 12:5-6. Бог не отвечает на вопросы Иеремии, а вместо этого говорит пророку, чтобы тот ожидал еще худшего. Вместо того, чтобы бежать с пешими (вероятно с другими пророками, сравните 23:21), Иеремия будет состязаться с конями (вероятно только скрытый намек на армию Вавилона). Земля мирная была в Иерусалиме; гордостью Иордана был разлив реки Иордан. Там была густая растительность, дикие животные (включая львов). В 12:7-13 Бог снова обещает наказать этот народ. "Дом" который оставил Бог - это народ ("любезное для души Моей"). Иуда вела себя по отношению к Богу как разъяренный лев, вычавший сердито на Него. Такие животные должны быть уничтожены. Руководство этого народа ("пастухи" ст.10) привели народ к неповиновению и идолопоклонству. Вместо того, чтобы производить плоды праведности, они топтали и разрушали их. 12:14-17 дает надежду для Израиля. Бог говорит, что Он восстановит этот народ.

Глава 13 - В этой главе Бог обещает судить гордость Иуды. Урок о льняном поясе показал, что неважно, насколько интимной является эта часть одежды, но если он стал бесполезный и испортился им уже нельзя пользоваться и поэтому его нужно уничтожить. Льняной пояс был самой интимной частью одежды в те дни и относился к нижнему белью. Бог говорит в 13:9-10, что Иуда показал свою гордость,



отказавшись слушать Его слово. 13:15-19 объясняет, как Иеремия рыдал тайком из-за греховной гордости Иуды. Бог, действительно, накажет их гордость. Бог говоорит в 13:20-27, что боль и разрушение падут на народ этот за их грех. 13:23 является одним из самых четких стихов о неспособности человека делать доброе. Человек не сможет спастись добрыми деяниями, ибо он неспособен делать доброе. Природа и характер человека - греховные.

Глава 14-15:9 - Здесь Иеремия пытается упросить Господа простить грех его народа. В 14:1-9 Иеремия вспоминает о проклятиях для тех, кто отказался от законов Божьих (сравните Втор. 28:23-24). Бог отвечает в 14:0-12, что не будет слушать их молитвы, если они будут поститься. Иеремия снова пытается в 14:13-18 объяснить, что лжепророки обманули народ. Бог отвечает, что те, кто слушал их будут уничтожены при осаде. Иеремия с печалью отнесется к сказанному. В 14:19-22 Иеремия снова молит Господа вспомнить о завете, который Он заключил с Израилем. Наконец Бог отвечает в 15:1-4, что Он ни в коем случае не будет слушать мольбы о прощении. Духовное отступничество, начатое Царем Манассией, будет судимо смертью, мечом, голодом и пленением. Бог Сам скорбит о грехе и суде Иерусалима.

#### **4Б. Личные испытания и пророческие высказывания (15:10 - глава 20)**

15:10-17:27 были даны во времена Иоакима главы 18-20 - во времена Иосия. В этом разделе Иеремия пишет о тех чувствах и обстоятельствах, с которыми он столкнулся. Он начинает с отчаянного чувства о дне его рождения и заканчивает безнадежностью своего рождения. Этот раздел в основном биографический и содержит части, в которых Иеремия выражает свою уверенность в Господе и отчаяние по поводу трудного служения, которое он должен выполнить.

Глава 15:10-21 - Иеремия оплакивает свой день рождения из-за того, что чувствовал, что находится в глубоком одиночестве и изоляции. Бог отвечает на его стенания в 15:10 обещанием в 15:11. 15:12-14 выражает уверенность в разрушении от рук Вавилонцев. "Железо верерное" было самого высшего качества (из района Черного моря) и касается оружия Вавилонцев. В 15:15-18 Иеремия пишет об изоляции, в которой он оказался. Они преследовали его (ст. 15); его не включали в веселые собрания его народа (ст. 17). Эти стихи показывают беспорядки с которыми Иеремия столкнулся - радость от его взаимоотношения и служения Господу, и горе и боль, изоляции от своих друзей - сограждан. Он негодует, что Господь стал "обманчивым источником", (ст.18) касается пустынных вад (высохшие русла рек), которые станут опасным потоком в период дождей и сухой пустыней в засушливый период. Бог упрекает его за жалость к самому себе и сомневается в ст.19, говоря, что если Иеремия раскается, Бог восстановит его на место пророка. Господь опять-таки обещает ему защиту в 15:20-21. Описание в 15:19 такое же, как и в 2 Тим. 2:19-21 - верующий должен очиститься от греха, чтобы стать чистым сосудом, полезным для хозяина.

Глава 16 - Иеремия переходит от поэзии к прозе, чтобы показать, почему Бог повелел ему не жениться. Безбрачие Иеремии явилось знаком народу, который умрет тяжелой смертью во время войны. 16:4 - это ужасное, четкое описание трупов погибающих людей, которых поедают птицы небесные и звери земные. В 16:5-9 Бог далее объясняет, что Иеремии нельзя посещать похороны и пиршества. Это, конечно, заставило бы Иеремию почувствовать себя еще более отдаленным от людей, окружающих его. 16:9 усиливает идею избежания брака; Бог обещает прекратить голос радости женитьбы. Так как Иеремия не мог насладиться радостью женитьбы, то Иуда не услышит голосов радости жениться из-за ужасной войны и голода, надвигающихся на них. 16:10-13 указывает на причину этого

жестокого суда. Как отцы, так и дети отвергли Господа, последовали за другими богами и нарушили закон Божий.

В середине этого страшного пророчества Господь обещает, что Он приведет к новому исходу, но не из Египта, а из земли изгнания на севере (16:14-15). 16:19-21 - Бог также обещает, что народы земли придут к Господу и покаются в своем идолопоклонстве, признавая, что человек не может сделать бога. В конце концов народы узнают истинного Бога.

Глава 17 - Эта глава содержит в себе важные утверждения относительно человеческого сердца. 17:1-4 относится к греховному сердцу Иуды. Иеремия пишет что их грех был начертан навечно на камне алмазным острием. "...на скрижали сердца их..." относится к скрижали десяти заповедей (Исх. 31:18; 2:15-16, сравните с Притчи 3:3). Здесь видно контраст между законом Божиим, начертанным на скрижалях камня и греховностью Иуды, начертанным на их сердцах. 17:2-4 разъясняет этот грех - прелюбодеяние. 17:5-8 - содержит в себе еще одно из утверждений Иеремии относительно убеждения и контрастов касающихся греховного сердца Иуды. Это очень похоже на Псалом 1. 17:9-11 - одно из самых сильных и исчерпывающих утверждений относительно греховного состояния человеческого сердца. В 17:12-18 Иеремия снова говорит о его уверенности в Господа, как Единственного Спасителя. В то время, когда люди, которые преследовали Иеремию должны были быть сокрушены, пророк искал спасение у Господа.

В конце этой главы говорится о послании, которое проповедывал Иеремия людям, которые нарушали субботу тем, что вносили ноши свои воротами Иерусалимскими. Иеремия проповедывал у ворот предупреждал их, не носить нош своих этими воротами в день субботний и обещал восстановление трона Давидова, через эти ворота, если этот народ послушается. Если они не послушаются, тогда Бог обещает разрушение этих ворот. Это является еще одним автобиографическим сообщением о проповеди Иеремии.

Глава 18 - Бог обеспечивает Иеремию иллюстрациями о том, как Он разбирается с домом Израилевым. Гончарное дело было общепринятым занятием в то время. Иеремия наблюдает, как горшечник делает из испорченного сосуда, сосуд новый (18:4). Основная идея 18:4 заключается в суверенитете горшечника - он будет делать из глины "что ему вздумается". Вторая идея в 18:5-11 заключается в реакции Господа на покаяние или непослушание человека. Основная мысль этой иллюстрации заключается в том, что несмотря на то, что Бог обещал суд над теми, кто непокоряются Ему (развалившийся сосуд), если эти люди покаются, Бог восстановит их к жизни (развалившийся сосуд переделанный в другой сосуд). 18:11 - Бог умоляет Иуду покаяться потому, что суд грядет. Этот народ трагически отвечает упрямо следуя своим греховным планам. Господь сокрушается над решением Иуды в 18:13-17. В ответ на клевету этих людей в 18:18, Иеремия просит Господа жестоко осудить их.

19:1-13 - Эта глава говорит в прозе, как Иеремия использовал глиняный кувшин, чтобы показать Божий Суд над невыразимо ужасной практикой принесения в жертву детей. Особенно Канаанетяне практиковали принесение в жертву людей. Царь Иосия остановил эту практику в свое время, но очевидно вскоре после его смерти это началось снова. "...кровь невиного..." относится к смерти младенцев на жертвеннике Ваалу в долине за Иерусалимом. Также как они закалывали младенцев на этих жертвенниках, так Бог сразит их во время войны. Так же как они предлагали своих детей как пищу Ваалу, так и им придется есть своих детей по причине голода во время 2 1/2 лет осады Иерусалима.

19:14-20:18 - Иеремия проповедует во дворе дома Господня перед людьми. Священник Пасхор (20 :1) слышит и наказывает его побиванием и оковами (20:2). Иеремия пророчествует о суде над злыми священниками за их возмущение против Слова Господнего. 20:7-18 - Иеремия скорбит мучительно из-за насмешек и наказаний, которые он получает за верную пророческую послания, данного ему Богом. Если бы он перестал говорить, слово Божье само заставило бы его говорить, как бы горящий огонь, заключенный в костях. Враги Иеремии пытаются остановить его пророческую, но Господь защищает его как страшный воин, которому никто не может противостать. Иеремия радуется о том, что Господь защищает его (20:13), но снова впадает в отчаяние, проклиная день своего рождения. С то время как Иеремия находится в глубине своего отчаяния, Бог не дает ему никакого ответа. Этот раздел показывает то великое волнение и ту скорбь, которую переносил Иеремия за верную проповедь, послание, которое давал ему Бог. Эмоциональная и физическая боль от отвержения и мук ввела Иеремию в депрессию. Несмотря на то, что этого не написано, мы знаем, что Иеремия пришел в себя после этой очень сложной ситуации и продолжил верно нести послание, которое давал ему Господь.

**6Б. Конфликт с Царями и Лжепророками (21-29).** Эти пророчества были даны во время Иоакима и Седекии.

**7Б. Книга утешения (30-33).** Эти пророчества были даны во время царя Седекии. К этому моменту Иеремия дал только несколько проблесков надежды. В этих четырех главах он расширяет и полностью объясняет будущую надежду не только для Иуды, но и для всего Израиля.

Главы 30 и 31 в основном поэтические и их нельзя легко приписать к какому-либо историческому периоду. Главы 32 и 33 в основном написаны в прозе и относятся к периоду осады Иерусалима во время правления Царя Седекии. В этом разделе Иеремия смотрит далеко наперед на время, которое придет после обещанного возвращения из Вавилонского плена, на время полного и окончательного благословения. Это время включает в себя как физические благословения, связанные с возвращением в их землю (31:4-5,12; 32:37-44; 33:12-13,22), так и духовные благословения, связанные со спасением, прощением, (30:10; 31:33-34; 32:38; 33:8-9). Эти пророчества представляют наилучшие ожидания Израиля. По причине степени этих обетований (духовных и физических) и воссоединения всего Израиля (не только Иуды), я полагаю эти обетования будут исполнены во время будущего тысячелетнего царства.

Глава 30 - Первые три стиха служат вступлением к этой "Книге Утешения". Господь ясно говорит, что: 1) Иеремия должен записывать эту информацию, 2) весь

Израиль воссоединится и 3) это благословение будет включать восстановление на их земле. Это пророчество начинается с обещания тревоги, террора и сильной боли. Это называется "время тревоги Иакова" и Бог обещает спасти Своих людей от этого. К тому времени Бог будет судить тех, кто притеснял Израиль (30:8) и законный наследник престола Давида будет царствовать (30:9). Несмотря на тревогу того времени, Бог упоминает три раза о том, что Он спасет Иакова от Этого периода (30:7,10,11). Я полагаю, что этот период является периодом великой скорби, о которой говорится в книге Откровения. В 30:12-17 Бог говорит о том, как Он будет наказывать грехи людей, но также и как Он будет защищать их от их врагов. 30:18-22 обещает радость, восстановление, праведное руководство и поддержку Иакова; снова Бог назовет их Своим народом, и они назовут Его своим Богом. 30:23-24 возвращает нас к теме о гневе Божьем, сходящем на голову нечестивых.

Глава 31 - Иеремия пророчествует о воссоединении Израиля на их земле и о новом завете, который им обещал Бог. По причине вечной любви Божьей к Его народу (31:3-4), семьи Израильские снова будут наследовать территорию северного царства (во время Иеремии северное царство было разоренным и обезлюдненным). В радости Бог соберет людей с севера, даже физически слабых (слепых, хромых, беременных 31:8). Бог снова благословит Израиль физически, как Он обещал, заключая первый завет. Несмотря на то, что северные народы испытали великие страдания и скорбь, Господь выражает Свою постоянную заботу о них, как о Своих детях (31:15-20).

31:27-34 выражает обещания нового завета. Господь подтверждает цель служения Иеремии (31:28 сравните 1:10). Эти стихи свидетельствуют о величайшем созидании и насаждении для Израиля. Выражения этого нового завета контрастируют с первым заветом, который Бог заключил с Израилем во время исхода. Суть этого контраста здесь заключается в том, что Израиль не придерживался этого первого завета. Этот второй завет будет исполнен. Новый завет выражается внутренним побуждением придерживаться законности и взаимоотношения с Богом. Климатическое обещание этого нового завета - это прощение грехов. Именно на этот завет ссылался Иисус, когда Он сказал Своим грешникам "Сия чаша есть новый завет в Моей Крови". (Луки 22:20 сравните с Марк 14:24, Матф. 26:28). Автор Послания к Евреям очень ясно определил завет связанный с работой Христа, который предсказал Иеремия.

Ключевой вопрос. Как может этот завет, обещанный в далеком будущем, быть исполнен церковью в настоящее время. Этот вопрос вовлекает наше понимание в то, как Бог раскроет Свой план веков и особенно для Израиля. Чтобы ответить на него мы должны согласовать то, как обещание, четко сделанное национальному (в тоже время духовно обновленному) телу Израиля будет предложено Церкви. Возможные ответы включают в себя:

1. Новый завет исполнен церковью.

В этом отношении Израиль заменила Церковь. Обещания физического благословения сделанные всей нации Израиля теперь духовно применимы к Церкви (точки зрения о тысячелетнем царстве). Это мнение не подходит, чтобы рассматривать четкие обещания восстановления Израиля, как обновленную нацию (например Рим. 11)

2. Церковь исполнила новый завет, но Израиль все-таки будет включен в тысячелетнее царство Христа (точка зрения о завете, относящимся к периоду до тысячелетнего царства). Это мнение не подходит потому, что исполнение многих обещаний этого завета (фактические физические обещания, данные Израилю) еще не произошли. Как же может быть этот завет исполнен, если многие из подробностей ждут будущего времени.

3. Новый завет предложен только Израилю. Бог распространил второй новый завет (как и тот в Иеремии 31) на Церковь. Это мнение не подходит, потому, что ни Иисус, ни автор Послания к Евреям не сказали, что завет, на который они ссылаются, отличается от того, от чем написал Иеремия. В действительности Послание к Евреям четко утверждает, что этот новый завет является точно таким, отчем написал Иеремия. Это мнение создает второй новый завет, основанный на теологическом различии между Израилем и Церковью.

\*4. Новый завет был расширен, чтобы включить язычников в определенные аспекты - обещание прощения и примирения с Богом. Эта точка зрения заключается в том, что существует только один новый завет. Он выполняется сегодня в определенных духовных аспектах для Церкви, но предвидится будущее полное исполнения духовных и физических благословений для Израиля. Я считаю, что это мнение лучше всего подходит к библейским текстам.

Глава 32 - Во время осады Иерусалима, Иеремия пророчествовал о будущем Царя Седекии и о самом Иерусалиме. Чтобы показать, что Бог в действительности восстановит Иуду на своей земле, Иеремия покупает участок земли, который он мог выкупить. Он оформил документ и пригласил свидетелей. Потом он выражает свою веру в силу Божьей (32:17) могущей восстановить Своих людей на их земле. Бог отвечает, что хотя Он и будет судить людей за их духовные недостатки (32,:26-35), Он снова соберет их на их земле. Это собрание будет новой эрой в истории, когда Бог заключит еще один вечный завет с людьми (завет 31 главы).

Глава 33 - Во время трудного вермени тюремного заключения, во дворе стражи, Бог говорил Иеремии о будущей радости, которая ждет Иуду и Израиль. Эта глава объясняет физические благословения, которые Бог изольет на Своих людей. Земля снова станет плодородной, они будут здоровы и будут процветать, стада снова будут мирно пастись на холмах.

Очень важным является то, что Ветвь Давида произрастет и снова будет править с престола. Этот Царь будет производить праведный суд. Бог говорит Иеремии о том, что это обещание полностью будет исполнено. Если завет с днем и ночью может быть нарушен человеком (если человек может заставить солнце не восходить или ночь исчезнуть), тогда обетование данное Давиду может быть нарушено, и Израиль тогда не соединится с Иудой.

**8Б. Перед Падением Иерусалима (34-39).** Эти пророчества были даны во время правления царя Седекии.

**9Б. После падения Иерусалима (40-45).** Эти пророчества были даны во время Годолии, которого Вавилонцы поставили правителем.

**3А. Пророчества Против Народов (46-51).**

**4А. Историческое Приложение: Падение Иерусалима (52)**

## Плач Иеремии

Тема: Скорбь / Плач (похороны города)

План: 1А. Опустошение и страдание Иерусалима (1)  
2А. Гнев Господа по отношению к Его народу (2)  
3А. Ответ Иеремии (3)  
4А. Результат. Осады Иерусалима (4)  
5А. Мольба о милости и восстановлении (5)

### Ключевой отрывок

3:22-25 "... Ибо милосердие Его не истощилось." Эти стихи надежды автор поместил в центре этой книги для того, чтобы подчеркнуть, какую надежду имел он на Божью любовь.

### Автор

Несмотря на то, что это горестное стенание является безымянным, согласующая традиция, обеих Септуагинты и Еврейского писаний, стоит на том, что Иеремия написал это произведение после разрушения Иерусалима в 586 до н. э. Некоторые ученые говорят, что исходя из того, что эта книга была написана безымянно, нам не следует указывать кто является автором. Однако, традиционное признание авторства Иеремии является очень древним и заслуживает доверия. Так же, существует много литературных параллелей между Плачем Иеремии и пророчества Иеремии (за информацией о Иеремии обращайтесь к введению к этой книге).

### Литературная форма

В Еврейском тексте, Плач Иеремии был написан в форме пяти отдельных стихотворений, которые сейчас разделены на пять глав. Первые четыре главы являются алфавитными акростихами. Самое первое слово в каждом из двадцати - двух стихов, 1-2 главы, и главы 4 - начинаются с двадцати - двух букв Еврейского алфавита, следующими одна за другой. Глава 3 имеет шестьдесят - шесть стихов потому, что три стиха предназначаются каждой Еврейской букве. Глава 5 имеет 22 стиха, но она не является акростихом. Форма акростиха вероятно использовалась для того, чтобы выразить всю сферу (от А до Я) страданий, и это также могло способствовать запоминанию и литургическому использованию. Иеремия также решил использовать меланхолический ритм, который использовали в похоронных погребальных песнях.

### Тема, Теология

Эти стихотворения были написаны для того, чтобы выразить скорбь, а не для того, чтобы развивать теологию. Мы не можем ожидать логического развития какой - либо темы потому, что они были написаны как спонтанные выражения скорбящей души. Несмотря на это, мы все равно видим темы божественности, суда и надежд благословения в будущем. Книга Иова описывает бедствие в личных сферах, в то время как Плач Иеремии говорит о страданиях на национальном уровне. Временами, автор не может поверить в то, что такой ужасный суд потерпел его народ в Иерусалиме. Не смотря на то, что это разрушение предрекалось уже давно, его суровая сила изумляет автора. Хотя, он ясно понимает причины этого суда. Народ Иудеи являлся изменником на протяжении многих лет; они игнорировали предупреждения о суде над северным царством. Так же, люди страдали от убийственных влияний лжепророков (2:14;4:13). В своем значении, стихотворения

доказывают Божий праведный (но страшный) суд. Эта книга горестно взывает и говорит всем людям, что те, кто сеют ветер, пожнут бурю (Осия 8:7). Все это фокусирует на том, что Божий праведный суд несет великое значение вины, которое бы переполнялось, если бы ни драгоценные обетования Божьей милости и восстановления. Как Павел писал в Римлянам 11, Бог не может оставить Свой народ навсегда.



## ИЕЗЕКИИЛЬ

Тема: Осуждение и утешение.

Общий План: 1А. Осуждение Иуды (1-24)  
2А. Осуждение народов вокруг Иуды (25-32)  
3А. Восстановление всего Израиля (33-48)

Детальный План:

1А. Осуждение Иуды (1-24)  
1Б. призвание Иезекииля (1-3)  
2Б. Осуждение Иуды (4-24)  
2А. Осуждение народов вокруг Иуды (25-32)  
3А. Восстановление всего Израиля (33-48)  
1Б. Будущее Национальное единство- воссоединения Израиля и Иуды (33-39)  
2Б. Будущее Национальное Поклонение - тысячелетний храм (40-48)

Ключевые главы:

10-11 Слава Господня покидает храм.  
37 Поле Сухих костей, воссоединение Израиля и Иуды.

Ключевые Отрывки:

1:26-28 Божье видение Иезекииля  
33:11 Господь не желает смерти грешника  
36:24-27 Обещание нового завета

Автор

Согласно утверждениям книги, автором был "Иезекииль, сын Вузия, священник" (1:3). Его имя означает "Бог укрепит" или "Бог сделает тверже". Также, как Иеремия и Захария, Иезекииль был сыном священника и занимал авторитетную поозицию среди своего народа (например, пресвитера приходили к нему и слушали его). Его священническое происхождение объясняет ударение и детальность, данные описанию тысячелетнего храма, в 40-48 главах, и осуждение Иерусалимского Храма и облака славы Божьей. Иезекииль был одним из десяти тысяч пленников взятых в Вавилон во время второго пленения в 597 до н.э., после того как Иоаким восстал против Навуходоносора. Иезекииль жил среди пленников в Вавилоне в городе называемом Тел-Авив. Этот город был расположен при "реке Ховаре" (3:15), которая археологами была названа "Гранд Канал". Этот канал был ответвлен от реки Ефрата, недалеко от Вавилона, и позже соединился с этой рекой дальше на юге. Мы знаем, что Иезекииль был женат.

Его книга является самой аккуратной, относительно дат, чем какая либо другая книга пророков. 14 раз он перечисляет особые даты своих пророчеств. Его пророчества являются очень аккуратно хронологически написаны. Единственным исключением являются два пророчества относительно Египта, которые включены в раздел о язычниках (25-32). Он начал свое служение в пятом году ссылки (1:1-3), а датой самого позднего пророчества является двадцать седьмой год пленения (29:17). Он также пишет, что он начал свое служение в тридцатый год (1:1), что вероятней всего является ссылкой на его возраст. Таким образом, мы с уверенностью можем показать время его жизни 621-571 до н.э., (около 55 лет) и время его служения 593-571 до н. э., (около 25 лет).

Только недавно (в последние два века) возникли споры относительно авторства этой книги. Верующие ученые предоставили шесть сильных аргументов в пользу единого авторства: 1) сбалансированная структура и порядок организации, 2) автобиографическая природа, 3) ясная хронологическая последовательность, 4) внутренняя согласованность посланий, 5) единство языка, 6) последовательность личности Иезекииля. Эти аргументы настолько сильны, что сегодня, почти все ученые, верующие и неверующие, придерживаются мнения о единстве авторства.

### Исторический фон

(Для полного повторения исторической ситуации того времени, смотрите введение к Иеремии). Иезекииль является первым пророком, периода после плена, в каноне Ветхого Завета. Все его служение происходило в земле Вавилонской во время плена. Создается впечатление, что жизнь пленников не была слишком суровой. Они обладали свободой передвижения и походили больше на колонистов, чем на заключенных.

### Тема, Теология

Эти послания были направлены к изгнанникам, живущим в Вавилоне. Три раздела этой книги предоставляют три главные цели: 1) Бог на самом деле будет судить Своих отступнических людей разрушениями и изгнаниями для того, чтобы приблизить их обратно к Себе, 2) Суд Божий также падет на те народы, которые презирали народ Божий, 3) Бог восстановит Свой народ к положению славы и Он снова пребудет среди них и благословит их поклонение. Его послание можно просто свести к "Бог накажет", но также и к тому, что "Бог благословит и восстановит".

Пять тем проявляются в этой книге. 1) Отличие Божье. Священнику хорошо понятна святость Бога. Еврейское слово "святой", буквально означает "отделенный", или "отличный". Священнику каждый день напоминалось то, что Бог совершенно отличен от человека. Величие и святость Бога хорошо объясняются в удивительных (но трудных для понимания) видениях славы Божией в 1-3 и 10 главах. Иезекииль также показал верность Бога Его Завету. Во Второзкони Бог обещал благословения для народа в том случае, если они будут повиноваться Ему, и проклятие, если нет. Бог верно осудил Израиля, когда он преступил Его закон.

2) Цель и природа Божьего Суда. Суд Божий не был новой темой для Иезекииля. Все пророки до него также проповедывали о том, что Бог будет судить Свой народ, если он откажется повиноваться Ему. Разрушение Северного Царства в 722 г. до н.э., должно было доказать это Иудее. Бог должен судить потому, что Он святой. Иезекииль повторил более 65 раз то, что цель Суда Божьего заключалась в том, чтобы заставить Израиль или другие народы "познать, что Я есть Господь". Целью этого Суда было показать сущность Бога и таким образом вернуть Израиль обратно к нормальным взаимоотношениям с Ним.

3) Греховность Израиля. Иезекииль через весь первый раздел этой книги объясняет грехи Своего народа. Временами, он конкретно их перечисляет, как в главе 8 и 11. Он также описывает и моральную историю этого народа в 16:1-23, 20:1-31 и 23:1-49. Так, как Иисус говорил и Стефан проповедывал, что Израиль отличается своей греховностью и непослушанием на протяжении всей своей жизни.

4) Личная ответственность. Иезекииль сопоставляет свои провозглашения относительно народной вины и суда с поланиями личного характера, несмотря на обещанный суд, Иезекииль призывал людей к тому, чтобы они покались и спаслись. Он написал один из самых ясных отрывков в писании относительно личной (индивидуальной) ответственности перед Богом. Бог не судит всех людей одинаково. А напротив, Он предлагает спасение и избежание суда. Божье

понимание человека как личности не зависит от его окружения (грехов всего народа вокруг него) или его наследственности (грехов его отцов). Напротив, Бог разбирается с каждым человеком как с индивидуальной личностью. Иезекииль пишет об этом в главах 18 и 33.

**5) Обещание Восстановления.** Самые ясные описания восстановления Израиля Иезекииль дает в главах 32-39. Он также дает самые исчерпывающие и детальные описания восстановленного поклонения Израиля в 40-48. Новый Израиль будет оживлен также как сужие кости превратились в живую плоть. Так как этот народ был разделен и разбит, Бог соберет их вместе и объединит их. Бог также благословит их на земле процветанием и добродетелью в земле обетованной. Сверх этих физических благословений, Иезекииль описал и духовные благословения, которыми Бог наделит Свой народ - сердце плоти. Иезекииль помогает объяснять природу нового завета, о котором открывает народу Иеремия (31:31-34).

### Литературная форма

Как уже упоминалось, эта книга имеет точную структуру, которая показывает логическое развитие. Очень интересно наблюдать уравновешенность этой книги. Иезекииль сопоставляет первый раздел о Божьем Суде с последним разделом о Божьем восстановлении. Он сопоставляет получения Божьего присутствия из старого Храма (9-11) с возвращением Божьего присутствия в храм тысячелетнего Царства (43:1-5). Существует уравновешенность между первым поручением Иезекииля провозглашать рабство и суд (1-3) и его поручением провозглашать избавление и восстановление (33). Это логическая организация уравновешена не только тематически, но и хронологически.

Иезекииль использует разные литературные формы. Большая часть этой книги написана в прозе, но Иезекииль также использует и поэтическую форму. Иезекииль использовал сны - видения (1-3; 8-11), аллегория, притчи (16:44; 18:2), погребальные песни (19; 26-28; 32) и пророчества о "конце" и благословениях (37; 40-48). Иезекииль написал всю эту книгу в автобиографическом стиле, за исключением вступления (1:1-3). Он также повторяет некоторые фразы и риторические вопросы в своей книге.

### Толкование Иезекииля

#### **1А. Суд Иуды (1-24)**

##### **1Б. Поручение Иезекииля (1-3)**

*1В. Божественное видение, данное Иезекиилю 1:1-28.* После вступительных слов своего пророчества в 1:1-3, Иезекииль описывает видение Славы Божьей, которое он получил. Его описания в этой главе, часто смущающим и их, трудно понять. Несомненно, что Иезекииль был потрясен увиденным величием и славой. Это видение - одно из самых фантастических в Писании. В сравнении с призыванием Исаии и простым призыванием Иеремии, это видение - безусловно фантастическое.

*1Г. Четыре животных - 1:4-21.* Видение начинается с появления великого облака с севера, вероятно означая этим, что разрушения Иуды придет с севера (сравн. Иер. 1:13-15). В середине его - светящийся металл, похожий на раскаленную бронзу, который олицетворяет ярко светящееся величие Бога. После этого он видит животных, которые изображены в главе 10 херувимами, особый ангельский порядок. В общем, их внешность напоминала человеческую, но они, определенно, не были человеческими существами. Иезекииль описывает, что у них четыре крыла и четыре лица, каждое из которых разное (человек, лев, телец и орел). Эти четыре лица, вероятно, олицетворяют наивысший порядок созданий,

которых сотворил Бог (человек - как наивысшая точка всего создания; лев - царь диких зверей; телец - самое сильное домашнее животное; орел - повелитель птиц). Ковчег завета Господня описан с херувимами над тронном Бога. (сравн. Исх. 25:17-22; Числа 7:89; Псал. 80:1; 99:1). Иезекииль видит в видении подлинную небесную действительность, которая была описана в ковчеге завета. Четыре ангела действовали, как единое целое, образуя квадрат. Таким образом, им не нужно было поворачиваться, когда они двигались. Горящие угли и лампы в середине животных были тем сияющим огнем, который, вероятно, олицетворял жгучий суд Бога. Животные двигались с невероятной скоростью, как сверкает молния. У ангелов было что-то наподобие колесницы, на которой они везли трон Бога. Она похожа на ту, что описана в 1 Паралип. 28:18, где трон Бога в ковчеге завета называется колесницей. Колеса колесницы описаны, как внушающие благоговение и страх. Движение колес захватывающе, но в тоже время организовано. Колеса находились под углом 90 градусов, поэтому они могли двигаться в любом направлении, не поворачивая. Колеса изображены как продолжение самих ангелов; они также олицетворяют всезнание Бога глазами (1:18). Таким образом Бог ехал на помосте, помещенном на колеснице.

*2Г. Видение трона и пространство 1:22-28.* "Пространство"-это тоже слово, что и в Бытие 1:7 и последующих. Это не пустое пространство, а наоборот похожее на чашу, которая может что-либо содержать. Животные почтительно закрывают себя двумя крыльями (сравн. Исаия 6:2) в присутствии Бога. Их крылья сделали сильный шум, который Иезекииль сравнил с армией и голосом Бога (вероятно громом). Отблеск пространства напоминал кристалл льда (сравн. Откр. 4:6). Когда он увидел трон, Иезекииль увидел то, что казалось человеком. Он повторяет несколько раз, что видел "вероятно" Господа, но не самого Господа (1:22, 26а, 26б, 27). Взглянуть на Бога во всей Его Славе, означало смерть для человека. Иезекииль не мог описать Господа на троне, как он описал херувимов. Скорей всего, он просто говорит, что видел яркое свечение, как огонь. Сияние, которое он увидел, было таким же, как Иоанн описал в Откров. 4 ("радуга"). Заметьте, что Иезекииль не истолковывает ничего в этом видении. Появление Бога, самого по себе, достаточно для пророка. "Слава Господня" - вот ключевая тема этого пророчества (сравн. 1:28; 3:12, 23; 8:4; 9:3; 10:4; 18-19; 11:22-23; 39:21; 43:2). В ответ на видение Господа, Иезекииль падает на лицо свое (сравн. Откр.1:17).

*2В. Задание, данное Иезекиилю 2:1-3:27.* Бог поручает Иезекиилю пойти в "мятежный дом Израиля" (повторенное, по крайней мере, 7 раз в 2-3) и пророчески говорить им. Это похоже на призыв Исаии, в котором Бог констатирует, что они не покаются из-за их склонности к упрямству и греху. Это также напоминает призыв Иеремии в том, что Иезекиилю сказано, не бояться, ибо Бог защитит его. Иезекиилю дают съесть свиток скорби и печали (суд, который подет на Иуду). Он ему кажется медом, несмотря на печальное содержание этого послания. Эта служба была также скорбным, потому что Иезекииль не проповедывал людям, которые не понимали его языка, наоборот, его послали к людям, которые говорили на его родном языке. Несмотря на это, они отказались слушать. Поэтому Бог повелел Иезекиилю проповедывать несмотря на то, слушают они его или нет.

Затем Иезекииль видит еще одно видение Славы Божьей. После этого, Иезекииль попадает под праведный гнев Бога. Он просидел "заперти" семь дней. Вероятное значение этого, то, что эти видения так сильно потрясли Иезекииля, что он провел семь дней, приходя в себя. Это похоже на случай с Даниилом (8:27) и Павлом (Деяния 9:9). Семь дней были периодом печали (Быт. 50:10; Иов. 2:13) и Иезекииль таким образом скорбел из-за трудного послания суда. "Послание, которое он получил, было ужасно - послание суда, страданий и кровопролития. И что

делало его еще более ужасным было то, что он должен объявить его...людям, которых он знал и любил,..." (Джон Гэйлор, Иезекииль, стр. 69). Бог послал Иезекииля быть стражем. Это было общепринятое название для пророков (Ис. 56:10, Иерем. 6:17; Осия 9:8; Евр. 2:1). Страж обычно становился на городскую стену и предупреждал людей об опасностях, таких как нападение захватчиков или пожар (сравн. II Царств 18:24). Понятие жизни и смерти в этих стихах не относятся к духовной жизни и смерти, а наоборот, к Божьему благословию. По закону, Бог обещал благословение людям, если они подчинятся, и - проклятие, если они ослушаются. Не о вечной защите идет речь в этом отрывке, а о временном благословении Бога. (сравн. Второзаконие 30:15-20). Спасение зависело не от дел, а от веры (сравн. Рим. 3:28; 4:3; 5:1; Гал. 2:16). Если бы Иезекиилю не удалось предупредить людей, Бог посчитал бы его виновным, когда судил людей (сравн. Бытие 9:5-6).

Иезекииль падает на лицо свое в почтении и Дух ставит его на ноги. Господь повелевает Иезекиилю сделать несколько вещей, чтобы драматизировать послание. 1) Оставайся в доме своем (3:14). 2) Возложат на тебя узы (3:25). Итак, вопрос: был ли Иезекииль в узах все время? Текст не указывает на то, что Иезекииль был связан все это время. Фактически, мы читаем, что он выполнял другие знамения: готовил еду и занимался другой деятельностью. Самое лучшее объяснение - это то, что Иезекииль был привязанным какое-то время каждый день. 3) Он только тогда проповедовал, когда Бог говорил ему это делать (3:26-27). Смысл всех этих повелений состоял в том, чтобы ограничить пророчествование Иезекииля людям. Обычно, пророк свободно проповедует полученные послания среди людей. Пророчествования Иезекииля тщательно направлялись. Обратите внимание на фразу, которую часто употреблял Христос - "Кто хочет слушать - слушай".

## **2Б. Суд над Иудой (4-24)**

### *1В. Предупреждение стража (4-7)*

*1Г. Четыре знамения суда - 4:1-5:17.* Иезекииль исполнял эти знамения чтобы драматизировать и сделать грядущий суд Иерусалима реальным для изгнанников. 1) Осада Иерусалима - 4:1-3. Здесь железная доска олицетворяет стену Иерусалима. 2) Иезекииль ложится на бок - 4:4-8. Как упоминалось выше, текст не утверждает, что Иезекииль должен быть связанным (или лежать на боку) 24 часа в день. Он делал это ежедневно, как знамение тем, кто его окружал. 3) Принятие в пищу нечистой еды - 4:9-17. 4) Срезание волос - 5:1-4. В Ветхом Завете сбривание волос кем-либо, считалось осквернением. Язычники срезали волосы, в знак скорби по умершим, а это запрещалось (Исаия 22:12; Иер. 16:16; Амос 8:10; Второзак. 14:1). Таким образом, срезание волос было бесчестием (2Царств 10:4). Священникам строго запрещалось это делать (Лев. 21:5). Остальные части главы 5 объясняют, почему Бог накажет этот народ.

### *2Г. Послания суда 6:1-7:27.*

## *2В. Четыре видения ухода Славы Божией (8-11)*

Эти видения явились Иезекиилю на шестой год изгнания, когда старейшины Иуды пришли посоветоваться с ним (8:11). Кажется, что старейшины регулярно приходили советовать с пророком (сравн. 14:1; 20:1). Все эти четыре видения относятся к тому, как Слава Божия покинет храм в Иерусалиме. Облако славы олицетворяло присутствие Бога среди Его народа. Когда Слава уйдет, Бог таким образом скажет Своему народу, что Он покинет их на врагов их. Идея подобна той, когда Иисус сказал относительно своего народа в свое время в Марф. 23:28. Бог не

внезапно покинул Свой народ. Наоборот, Он шел к этому медленно, терпимо относился к ним, умолял их раскаяться. Таким образом, Слава Божия не быстро покинула этот храм. Слава продвигается медленными шагами, каждый раз ожидая, как будто она не хотела двигаться дальше.

*1Г. Мерзости в храме - 8:1-18.* Видение начинается, когда Иезекииль снова видит появление Господа, и в этом видении он переносится в храм в Иерусалиме. Там он видит сначала Славу Божию, а затем идола, который возбуждал Господа ревнованием. Этот идол не точно представлен за исключением ссылки на то, что он возбуждал Господа ревнованием (сравн. Исх. 20:3-6; Второзак. 5:7-10). Хотя этот и был ужасен, там были "еще большие мерзости"(8:6). Повторение этой фразы в 8:6, 13 и 16 показывает вырождающуюся сущность их поклонения. Второе видение мерзостей - это семьдесят старейшин, окуривающих ладаном животных, написанных на стенах комнат (вероятно, во дворе храма, но у нас нет больше никакой информации, касающейся этого). Третья мерзость - женщины, плачущие по Фаммузе. Фаммуз был аккадианским богом дождя и плодородия. Последний связан с греческими богами Адонисом и Афродитой. Поклоняющиеся обычно скорбели по богу, когда он "умирал" с приближением зимы, а затем радовались весной, когда его "воскрешали".

Это поклонение, как и большинство обрядов, связанных с плодородием, включало распущенность и аморальность. Четвертая мерзость - двадцать пять мужчин (вероятно 24 священника, по одному из каждого отделения, и первосвященник), поклоняющиеся солнцу.

*2Г. Массовое убийство в Иерусалиме - 9:1-11.* Ответ на мерзости -суд. Человеку, с прибором писца, велено делать знаки на челах людей праведных, а шестерым карателям велено убивать всех остальных. И Слава Божия сошла с херувима к порогу Дома (9:3).

*3Г. Разбрасывание углей - 10:1-22.* Иезекииль снова видит видение четырех животных. Слава Божия вернулась к херувимам, но снова сходит к порогу. Здесь мы получаем дополнительную информацию о том, что они называют херувимами, как те животные, описанные в ковчеге завета. В Деяниях 3:24 херувимы охраняли вход в сад Эдема. На этом основании мы соотносим этот вывод, что эти животные были посланы Богом для защиты и охраны Его Славы. Ковчег завета также изображал трон, который назывался местом милости (Исх. 37:6-9). Трон, описанный здесь, называется в других местах колесницей Божией (сравн. 1 Царств 4:4; 2Царств 6:2; 4Царств 19:15; 1Парал. 13:6; 1Парал. 28:18; Псал. 17:11; 79:2; 98:1). Одно отличие в описании херувима состоит в том, что лицо, которое ранее было изображено тельцом, здесь изображено херувимом. Это, вероятно, потому, что в древнем Ближнем Востоке херувимы обычно изображались, как буйволы. Человеку в льняной одежде велено взять горящие угли между колесами и бросить их на город. Это олицетворяет суд Божий и напоминает картину, описанную в Откров. 8:25. Теперь Слава Божия отходит от порога храма к восточным воротам и ждет там (10:18-19).

*4Г. Суд над порочными правителями 11:1-25.* Иезекииль видит в этом видении двадцать пять порочных правителей народа. Они дали глупый и злой совет народу, говоря, что не будет суда. Взамен они посоветовали людям строить и готовиться к процветанию. Бог вместо этого обещал суд. Когда Иезекииль увидел это видение, один из руководителей пал замертво, как жертва немедленного суда Божия. Иезекииль вопит громким голосом Господу, чтобы Он пожалел остаток Израиля. В ответ на крик пророка, Бог обещал, что он защитит их в изгнании и сохранит остаток. Затем Слава Божия покидает Иерусалим и останавливается над горой на востоке от города.

*3В. Осуждение (12-24)* В обычной форме Иезекииль далее развивает значение четырех видений в 8-11. В 4-7 он подробно изложил свое видение в 1-3. А в 12-24 он излагает и далее объясняет суд над Иерусалимом.

*Глава 12 - Знаки выселения и разрушения.* Первое символическое деяние выполненное Иезекиилем - переселение в 12:1-7. Он ясно объясняет это изгнанным, так как некоторые не понимали значение этого. В этой части он упоминает Седекия как "начальствующего в Иерусалиме" (12:10,12). Иезекииль не считал Зедекия истинным царем. Наоборот, он исчислял срок от пленения царя Иокима (сравн. 1:2). В своем объяснении он говорит также об ослеплении Зедекия (12:12). Второе символическое деяние - прием пищи с трепетом и тревогой (12:17-20). Тогда люди бы увидели эти действия и должны бы были сделать из этого выводы. Вместо этого, большинство из них отказались слушать, как это они сделали, когда отказались слушать Иеремию. Они придумали притчу, чтобы отделаться от пророчеств, которые они постоянно слышали (12:22). Бог предостерегает их о том, что Он, действительно, исполнит Свое слово (12:25, 28).

*Глава 13 - Упрек лжепророкам.* Осуждение Иезекиилем лжепророков очень похоже на то, что сказал. Иеремиа в Иер. 6:14 и 18:11. Лжепророки постоянно говорили - "Мир! Мир!". Бог подчеркнуто отверг то, что Он говорил через этих людей. В День Господа (13:5, разрушение Иерусалима) они будут уничтожены. Их называют глупцами - слово, которое объясняет, что они были духовно бесчувственными людьми. Их называют лисицами среди руин (возможный вариант перевода "шакалами"). Лисицам очень нравилось играть в руинах в поисках нор. Они не обращали внимания на сами руины. Таким образом, эти люди игрались в пророчества и не обращали внимания на то, что их ложь обрекает их на Суд Божий. Их лжепослания о благополучии похожи на побелку хрупкой стены. Побелка только скрывает то, что эта стена скоро рухнет и приведет к огромным разрушениям. Женщины, вероятно были ворожеями или колдуньями, которые занимались черной магией. Они предсказывали периоды времени против праведных и имели какую-то власть над жизнью и смертью, возможно, через их воздействие на людей. Им также обещан суд.

*Глава 14 - Результат лжепророков.* Снова старейшины приходят посоветоваться с Иезекиилем. Бог взамен дает им послание о суде. Бог твердо осуждает их идолопоклонство и настойчиво советует покаяться. 14:12-23 четко призывает каждого к ответственности и суду. Даже Ной, Даниил (знаменитый современник Иезекииля) и Иов не смогли спасти народ. Эти три человека упоминались в контексте в связи с их праведностью (Ной - Быт. 6:9, Даниил - Дан. 6:4-5, 22, Иов - 1:1,8; 2:3). Смысл того, что Бог делает с Иезекиилем заключается в том, что "они праведностью своею спасли бы только свои души" (14:14, 20). Спасение от Божьего суда возможно только через Христа (Деян. 4:12). Все люди предстанут пред Богом за свои собственные грехи.

*Глава 15 - Бесплезная виноградная лоза.* Эта притча использует сходство виноградной лозы, чтобы символически изобразить Иуду. Лоза - общепринятое изображение Израиля (Псал. 79; Исаия 5:1-7; Осия 10:1). Смысл этой притчи в том, что лоза полезна только своими плодами. Дерево ее бесполезно для строительства. Иуда уже доказала бесполезность приносить плоды во славу Бога. Вместо этого, Бог использует их во время суда - через сожжение.

*Глава 16 - История брошенного ребенка - Поучительная история Иуды.* Как упоминалось в введении к этой книге, Иезекииль несколько раз подробно излагает историю Израиля расширенной метафорой. В этой истории, Израиль - это девочка - младенец, которую Господь спасает, заботится и позже берет в жены (заключает

завет). Не смотря на любовь и заботу, Бог показал ей, когда ребенок вырос, что она бунтует и становится блудницей.

*Глава 17 - Притча о двух орлах.* Иезекииль опровергает тех, кто говорил, что Бог несправедлив, обвиняя нынешнее поколение в прошлых грехах (как изложено в главе 16). Первый орел - царь Вавилонский (17:12-14), а второй - царь Египетский (17:15-18). Бог ясно тогда сказал царям Иуды подчиниться Вавилону, если они хотят иметь божественную защиту. Так как цари Иуды не прняли четкое слово от Бога, Он их накажет через царя Вавилона.

*Глава 18 - Закон личной ответственности.* Иезекииль здесь опровергает популярную притчу о том, что дети страдают за грехи своих отцов. (сравн. Иер. 31:29, где Иеремия еще раз подтверждает эту притчу, что все страдают за свои грехи). Вместо популярного фатализма Иезекииль написал, что Бог считает всех ответственными за свои грехи. Послание в этой главе сильно похоже на то, что написано в 33:7-20. Принцип, который Бог приводит здесь, состоит в том, что Он смягчится и не будет судить тех, кто покается и будет следовать Его законам. контекст здесь настоятельно предлагает, чтобы обсуждение не относилось к вечному, духовному спасителю, а наоборот, временному, физическому спасению от суда, который падет на иерусалим, через Вавилон. Именно этот принцип является истиной в области духовного спасения и расширен в 1 Тимоф. 2:4 Павлом. Как Бог не желает временно судить, так Он и не желает судить людей вечно.

*Глава 19 - Стенания по царям Израиля.*

*Глава 20 - Обзор грешной истории Израиля.* Это второй нравственный пересмотр истории Израиля. Этот обзор дается без аллегорий и символизма. Вместо изображений греха Израиля, Иезекииль четко перечисляет их проступки.

*Глава 21 - Меч суда Господнева.*

*Глава 22 - Огонь горнила Господнева.*

*Глава 23- История двух сестер - Нравственная история Израиля.* Это третье описание истории Израиля наилучшим образом изображено, как похотливое и омерзительное. Это описание потрясает своим изображением всеобщей амморальности и супружеской неверности. Иезекииль выбрал живые и непристойные слова, чтобы передать глубину зуховой безнравственности Израиля и Иуды, в которой они погрязли. "Огола" означает "мое жилище", а "оголива" означает "мое жилище в ней". Оба эти слова характеризуют близкие взаимоотношения, которые были у Бога с Его страной до тех пор, пока она не бросила Его ради своих любовников.

*Глава 24 - Два знака суда: Ржавый котел и смерть жены пророка.* Обратите внимание в 24:27, в конце этого раздела, что Бог говорит Иезекиилю, его больше не будут стеснять в его проповедовании. В этом месте читатель, конечно же спросит сначала, что это за послание, которое Иезекииль теперь может свободно провозглашать людям. Второй вопрос будет, когда Иуда будет осуждена. На эти вопросы мы не получаем ответ аж до главы 33. Вместо этого, Иезекииль переносит свое внимание на народы, окружающие Иуду.



**2А. Суд народов вокруг Иуды (25-32)** Пророки часто пишут о суде Божиим над народами (сравн. Исаия, Иеремия и Амос). Их целью было показать власть Бога над народами. Если Он есть единственно истинный Бог всей земли, тогда он должен иметь дело со всеми народами земли. А, если Бог считает, что все ответственные за свои грехи, тогда он должен, конечно, судить те народы, которые не повиновались закону Божию. Иезекииль поместил здесь оракулов суда в тематическом, а не хронологическом порядке. Он продолжал эту тему суда, начавшуюся ранее, но возвращается к соседним народам перед тем, как подробно изложить падение Иерусалима. Это, вероятно, намеренно, что он выбрал здесь семь государств, чтобы написать о них. Первые четыре окружали Иуду с севера на запад. следующие три (Тир, Сидон и Египет) находились еще дальше. Этот раздел свидетельствует о паузе между предыдущим служением Иезекииля для изгнанных в главах 1-24 и его посланием в 33-48.

*Глава 25 - Суд над ближайшими соседями Иуды.*

*Глава 26 - 28 - Суд на Тиром и Сидоном.* Этот раздел включают один из самых трудных отрывков Писания. Вопрос 28:11-19 - к кому относится этот раздел, историческому царю Тира или сатане? Герменевтические вопросы здесь похожи на те, что и в Исаия 14:12-14. Этот отрывок труден тем, что употребляемые фразы и слова встречаются только в этом отрывке.

Те, кто оспаривают, что этот отрывок касается Сатаны, приводят следующие доказательства: 1) В отрывке есть четкий разрыв в 28:11, который предусматривает изменение, касающееся исторического царя Тира и Сатаны. Вместо "начальствующего" в 28:1, к этому человеку обращаются как "царь". 2) Язык, который использует Иезекииль, нельзя было отнести к действительному царю (наприм. "в саду Едема", помазанный херувим) напротив, это лучше воспринимается, если это касается Сатаны. 3) Только Сатана был сотворен "безупречным" (стих15): все другие люди родились во грехе.

Те, кто считают, что это относится к действительному историческому царю Тира отвечают на эти доводы: 1) Отрывок, касающийся царя Тира уже имел несколько обмолвок в 27:1 и 28:1. Что еще одна обмолвка? Тогда это нормально и соответственно не предполагает автоматического изменения. 2) Это пророчество уже пользовалось поэтической гиперболой (сравн. 28:1-3). Поэтический язык часто использует такие гиперболы (наприм. "Едем" в 38:8-9). 3) Иезекииль испльзует язык, чтобы напомнить читателю о Сатане, показать серьезность греха царя Тира. 28:15 просто продолжает эту тему. Этот стих не означает утверждение о падшей природе человека. Имеются еще основания считать, что этот раздел касается исторического царя Тира: 1) Это конкретно написано, относительно царя Тира (28:11). 2) Было бы странным менять ссылку здесь на другого человека. 3) Этот раздел дает дополнительные сведения относительно Сатаны, которые не подтверждаются больше нигде в писании. 4) "Святая гора Божия" (ст.14) не употребляется в писании относительно к небесам. 5) Ст. 15-18 включает описания, которые не подходят к Сатане; ст. 16 и ст. 18 касаются торговли, которой занимался царь и бланодаря которой стал богатым. Вследствие четких ответов тем, которые считают, что это относится к Сатане и силе этих пяти аргументов, я полагаю, что эти стихи относятся к действительному историческому царю Тира. Иезекииль использует поэтический язык, со многими упоминаниями о Сатане, чтобы показать страшную, сатанинскую природу гордости царя.

К какому бы заключению не пришел бы толкователь, он должен согласиться с тем, что этот отрывок представляет трудность для всех, кто попытался осторожно объяснить его.

*Главы 29-32 - Суд над Египтом.*

### **3А. Восстановление всего Израиля (33-48)**

#### **1Б. Будущее национальное единство - воссоединение Израиля и Иуды (33-48).**

Сейчас Иезекииль возвращается к вопросам, о которых говорилось в главе 24 - падение Иерусалима и послание, которое Иезекииль теперь свободно провозгласит.

*Глава 33 - Роль стража и падение Иерусалима.* Это раздел составляет новый период служения Иезекииля. Поэтому Бог снова назначает его стражем как в первых главах книги (ст. 3 и 18). Как и было обещано, Иезекииль может говорить свободно. Он начинает обзор личной ответственности и вины людей.

*Глава 34 - Настоящие лжепастыри и будущие истинные пастыри.*

*Глава 35 - Вероломство Едома.* Этот раздел суда над Едемом контрастирует с обещанными благословениями на этой земле. Иезекииль показывает благословения Божией благосклонности, контрастируя с проклятиями Его неблагоприятия.

*Глава 36 - Восстановление земли в будущем Царстве.* Эта глава включает очень четкие обещания физического благословения на этой земле. мы считаем, что если духовные благословения будут восприняты буквально, тогда эти другие благословения плодородия и процветания следует понимать, как буквальные, истинные обещания также и для Израиля.

*Глава 37 - Восстановление людей в будущем Царстве.*

*Главы 38 - 39 - Последний враг разрушенного Израиля, Гог и Магог.* В контексте будущего благословения и воссоединения, Иезекиилю велено пророчествовать на Гога. Эти враги собрались со всей земли (38: 4-6) для того, чтобы завоевать и грабить Свой народ и уничтожить эту вражескую силу. Во время землетрясения армия Гога пытается и начинает убивать саму себя. Глава 39 рассказывает о великом поражении и кровопролитии, которое вызвал Бог.

В этих двух главах возникают вопросы по поводу имени.

#### *1) Кто такой Гог?*

Хотя было предложено много предположений, ни одно не является удовлетворительным. Все предположения являются омонимами к этому имени "Гог" (наприм. Агаг Амалекийский, Ог из Бошана). Лучше, просто воспринимать Гога, как истинного врага Божиего народа (сравн. Откров. 20: 8).

#### *2) Кто такой Магог?*

Иосифус написал, что это группа людей упомянутая в Бытие 10:2 и I Паралипоменон 1:5 - потомки сына Ноя, Иафета. Иосифус говорит, что этот народ был позже назван Скитианцами. Точное географическое расположение этой группы людей находится

между Арменией и Мидией (современная Турция). Многие, позже, считали, что это место, куда входили все далекие северные племена от Румынии до Пакистана. Общее представление об этом месте- земля на крайнем севере, как это представляли те, кто жил в Израиле.

### 3) Кто такой князь Рош?

Князя Роша еще более трудно установить, чем Гога и Магога. Есть две точки зрения:

1) Князь Рош был начальствующим над людьми, которые жили на севере возле Черного моря. Те, кто так считают, в основном следовали толкованию перевода Сиптуагинта.

2) "Рош" здесь просто означает "главный" или "старший". 38:2 тогда следует переводить "главный князь Мешеха и Фувала. Те, кто согласны с этим, приводят следующий довод. а) Это еврейское слово употребляется более 600 раз и только однажды употреблено как имя собственное. б) Мазориты считали это правильным и добавили гласных к еврейскому слову "главный". в) Это слово часто употребляется при описании руководителей (наприм. старший священник). Только Сиптуагинт объясняет здесь "рош" как имя собственное. г) "Мешех" и "Фувал" упоминаются вместе в Ветхом Завете без добавления третьего имени (сравн. Быт. 10:2, Исх. 27:13; 32:36; I Паралип. 1:5,17). д) Те, древние записи Ближнего Востока, которые у нас есть, не упоминают "Рош". Благодаря силе аргументов в пользу второго мнения, лучше понимать 38:2, как "главный князь Мешеха и Фувала".

### 4) Кто такие Мешех и Фувал?

Эти названия были установлены, как районы в Малой Азии, как греческим историком Геродотом, так и упоминаниями о них в ассирийских документах.

### 5) Кто такой Гомер (38:6)?

"Гомер" установлен как Киммерийцы, народ, живший в Капподокии на центральном севере и северо-западе Малой Азии.

6) Время захвата Гоги (38:10-16 и вслед)? Имеются 5 распространенных ответов на этот вопрос.

1) Захват произошел во время Антиохия Эпифания. Это не буквальное мнение (версия миллениума).

2) Захват произойдет до тысячелетнего царства. Это мнение не подходит, если принять во внимание, что Израиль живет в безопасности (38:8,11). История свидетельствует, что Израиль не жил безопасно на этой земле со времен Иезекииля.

3) Захват произойдет в середине великой скорби. Безопасность Израиля - это ложная безопасность антихриста, из-за его ложного завета с Израилем, как это видно в Данииил 9:27. Однако, вопрос с этой точки зрения заключается в том, что эти главы создают ощущение, что время Мессии пришло (сравн. 39:7-8, 16,21-22,25). Трудно будет собрать и забрать оружие, чтобы сжечь его во время великой скорби (39:9-10), а также, трудно будет очистить землю от трупов, когда так много людей погибнут во время великой скорби (39:1--16).

4) Захват произойдет в конце тысячелетнего царства, как это упоминается в Откров. 20:7-9. Однако, вполне возможно, что "Гог" и "Магог" употребляются представительно в Откров. (сравн. Илия, представляющий Иоанна; Иезекииль, представляющая лжеверующих в Откров. 2:20; Содом представляющий Иерусалим в Откров. 11:8).

5) Захват происходит в переходный период между вторым приходом Христа и тысячелетним царством. Эту точку зрения имеет сильную поддержку. а) Контекст настаивает на истинной безопасности. Народ Израиля снова соберут вместе и они будут жить безопасно на земле. б) 29:22 относит это даже ко времени довечного

благословения царства. Этот стих неподходит к контексту тысячелетнего царства. в) Даниил 12:11-13 дает место для такого перехода между 1290 днями и 1335 днями. Так как все остальные точки зрения содержат больше вопросов, эта точка зрения имеет самую сильную поддержку.

## **2В. Будущее национальное поклонение - Храм тысячелетнего царства (40 - 48)**

Для изгнанных, которые узнали, что самое красивое и главное здание на их земле разрушено, этот раздел будет большой поддержкой. Эти подробные планы свидетельствовали им о том, что Бог истинно задумал восстановить их на земле и затем жить среди них, как это Он делал раньше.

*Глава 40-42 - Описание района Храма.*

*Глава 43:1-9 - Слава Божия возвращается в Храм.*

*Глава 43:10-46 - Описание жертвоприношений и служение священников.*

*Глава 47 - Река Жизни, которая вытекает из храма. Эту же самую идею, мы находим в Зах. 14:8 и Иоиль 3:18. Эта река, по идее, подобна той, которая описана в Откр. 22:1-2, но отличается. Река в Откр. 22 находится на новой земле, в то время как эта река находится на восстановленной земле Израиля.*

*Глава 48- Разделения земли.*

## ДАНИИЛ

Тема: Божий пророческий план для Израиля.

Общий план: 1А. Личная история Даниила (1-6)  
2А. Пророческая история язычников и евреев (7-12)

### Подробный план

- 1А. Личная история Даниила (1-6)
  - 1Б. Верность Даниила и его друзей (1)
  - 2Б. Толкование сна Даниилом (2)
  - 3Б. Золотой истукан Навуходоносора (3)
  - 4Б. Укрощение Навуходоносора (4)
  - 5Б. Валтасар и "написанное на стене" (5)
  - 6Б. Даниил в львином рве (6)
- 2А. Пророческая История язычников и евреев (7-12)
  - 1Б. Видение о четырех зверях на море (7)
  - 2Б. Видение об Овне и Козле (8)
  - 3Б. Семьдесят седьмин Даниила (9)
  - 4Б. Молитва Даниила (10)
  - 5Б. Пророчество о грядущих «смятениях»(11)
  - 6Б. Пророчество о Последнем Времени (12)

### Основные главы:

- 1 Личная история Даниила в Вавилоне
- 2 Сон Навуходоносора
- 3 Идолопоклонничество Навуходоносора / огненная печь/
- 5 Валтасар и "написанное на стене"
- 6 Даниил в львином рве
- 7 Видение Даниила о "Ветхом днями"
- 9 Видение Даниила о семидесяти неделях

### Основные отрывки:

9:24-27 Видение о 69 неделях заостряет внимание на грядущем Мессии и на будущей семилетней скорби.

### Основные персонажи:

Даниил - был приведён в Вавилон в 16-летнем возрасте, служил в чертогах царских, был устами Бога для языческого и иудейского народов; современник Иезекииля (Иез. 14:14, 20; 28:3)

Седрах, Мисах, и Авденаго - отобранные вместе с Даниилом для подготовки к служению в чертогах царских; прошли через огненную печь; их первоначальные имена были Анания, Мисаил и Азария.

Навуходоносор - сын (Навополосора); Царь Вавилонский, 605 до н.э.

Дарий Мидянин - Кир назначил его на должность царя Вавилона. Через 62 года после Валтасара в 538 году стал преемником последнего; боялся Бога Даниила.

Кир - Царь Персидский (глава 10), который позволил Иудеям вернуться в Палестину.

Валтасар - Царь Вавилонский, правивший после своего отца Набонида и Навуходоносора

Михаил - Архангел, который служил Даниилу (глава 9).

#### Автор

Книга сама ясно свидетельствует о том, что её автором является Даниил. Он пишет о себе в первой главе. И в первых шести главах упоминает о себе в третьем лице, рассказывая свою историю. Его имя означает "Бог мой судья". Это же имя в книге Иезекииля звучит несколько по-другому. В то время Даниил уже был хорошо известен (Иезекииль ссылался на него как на человека, известного своей праведностью 14:14, 20; 28:3); Также Иисус утверждает, что Даниил написал эту пророческую книгу (Мф. 24:15). Книга Даниила начинается с описания того времени, когда первые пленники были уведены в Вавилон Навуходоносором в 605 - 604 до н.э., и служили Киру до третьего года правления Персидского царя в 535 до н.э. (10:1). Даниил был из царской, или, по крайней мере, аристократической семьи (1:21) и имел сильную веру в единого истинного Бога Израилева. Очевидно Даниил написал книгу к концу своей жизни, потому что первые главы включают в себя несколько персидских административных слов, которые использовались во времена последних лет жизни Даниила.

#### Исторический фон.

(Смотрите введение к книге Иеремии, чтобы полнее ознакомиться с исторической ситуацией того времени).

Жизнь Даниила включала в себя все вехи изгнания. Его забрали в Вавилон во время первого пленения в 605 до н.э., после того, как царь Иоаким (4 Царств 23:36) восстал против Вавилона.

#### Тема. Теология.

Эта пророческая книга на протяжении веков "пленяла" своих читателей. В первых шести главах мы находим описания захватывающих событий. В последних шести--читаем о величайших пророчествах. То, в каком состоянии находился народ Божий, обуславливает предназначение самой книги. Бог допустил поражение Своего народа. Народы, окружавшие Израиль, подумали, что боги Вавилона сильнее Бога Израилева. Хотя ещё со времён Моисея, пророки предупреждали Израиль о том, что Бог будет судить Свой народ, если тот откажется повиноваться Его завету. Таким образом, Бог показал правителям Вавилона и Персии, что Он является владыкою всего мира. Чудеса первых шести глав показывают, что только истинный Бог может избавить Своих избранных; пророчества последних шести глав показывают, что только истинный Бог управляет всей историей.

В этой книге обращается внимание на то, что именно Бог Израиля является всемогущим Владыкой. Цари и правители любого поколения должны подчиняться воле и постановлениям Божьим - вот повторяющаяся тема книги.

Даниил также пишет о силе молитвы. Мы неоднократно убеждаемся в том, что Бог действует по молитвам святых и они угодны Ему.

Другая, не менее важная тема этой книги, это Божий план искупления. Как в общем, так и в частности описание плана искупления народа Божьего в книге Даниила заслуживает особенного внимания. В пророчестве о семидесяти седмицах - предсказание, как о смерти Христа, так и о восхищении Церкви.

Один богослов так высказался о цели написания этой книги: "Эта книга написана не для того, чтобы показать жизнь Даниила. В ней не говорится из какого он рода, какого он возраста, каковы подробности его жизни. В книге описаны только несколько событий из долгой жизни Даниила. Мы можем сказать, что книга не ставит целью отобразить историю пленения Израиля и его пребывания в

Вавилоне. Книга написана для того, чтобы показать, как посредством сверхъестественного водительства Божия, Его чудодейственного участия, Его предвидения, всемогущества, Он, контролируя всё, управляет силами природы и историей народов, жизнью пленённых иудеев и земных властителей, чтобы осуществить Свою Божественную и совершенную волю во благо Своему народу." Тем, кто читает эту книгу сегодня, не следует забывать, что в трудные для еврейского народа периоды истории, она являлась воодушевлением и ободрением для него.

### Дополнительные материалы по введению к книге

С самого начала истории Церкви, некоторые богословы говорили, что пророчества в 7-12 главах не являются таковыми, что они были написаны во время Маккавейского восстания (168-165 до н.э.). Эти люди говорили, что эти "пророчества" в действительности были "святой ложью", написанные для ободрения Иудеев, борющихся против Антиоха IV. Горячая дискуссия разгорелась над книгой, потому что в этих пророчествах заключалось детальное описание событий ближайшего будущего, (например: Александра Великого, его империи и следующих четырех царств). По сути это было возрождением гипотезы одного философа третьего столетия н.э. (Порфирия Тирского), который первым выдвинул эту теорию. Либеральные ученые обычно предлагают два типа аргументов против сверхъестественного происхождения этих пророчеств. Первое, они говорят о том, что в книге якобы есть исторические ошибки. Второе, они выдвигают доказательства в пользу того, что книга написана более чем одним автором. Некоторые говорили об "исторических неточностях", обнаруженных только в прошлом веке. Например, историки писали, что в пятой главе ошибочно говорится о том, что Валтасар был последним Вавилонским царем (5:30-31) и, что Навуходоносор был его отцом (5:18). Геродот- великий греческий историк, писал, что Набонид был последним Вавилонским царем. Поэтому современные историки, подумали, что Даниил ошибся. Однако несколько лет назад археологи обнаружили глиняную табличку, на которой было написано, что сын Набонида был его соправителем. Этот исторический факт не был известен Геродоту, который писал приблизительно в 450 г. до н.э., но был известен Даниилу. Поэтому сын Навуходоносора обозначает "его предшественник" (подобным образом, как Иисуса называют "сыном Давида"). Аргументы рационалистических критиков основаны на невозможности существования пророческих предсказаний. Многие их утверждения были опровергнуты верующими богословами. (См. Дан. 5:7).

### Толкование книги Даниила

#### **1А. Личная история Даниила (1-6)**

##### 1В. Преданность Даниила и его друзей (Глава 1)

*Вопрос - Как нам привести в соответствие Иер. 25:1 с Дан. 1:1? Иер. 25:1 пишет, что Навуходоносор стал царем в четвертый год царствования Иоакима; Даниил написал, что это было в третий год правления Иоакима. Несоответствия здесь нет, так как, Иеремия следовал иудейской системе исчисления, в то время как Даниил пользовался вавилонской системой. По иудейской системе время исчислялось с момента прихода царя к власти. А по вавилонской системе не учитывался первый год правления царя, который назывался годом вступления. Оно начиналось по прошествии первого полного года.*

## 2В. Толкование Даниилом сна царя (Глава 2)

### *Вопрос - Почему 2:46 - 7:28 на арамейском языке?*

Данный раздел непосредственно касается языческого мира. В этих шести главах (2-7) говорится о тех событиях, которые повлияли на всех жителей Вавилона и персидской империи. В те времена арамейский был языком всех этих государств, особенно в международных делах. Остальные шесть глав (1,8-12) касаются жизни Божьего народа. Даниил написал остальные разделы на еврейском, так как, они относятся к описанию жизни его собственного народа. Один автор отметил, что в разделе, написанном на арамейском языке, говорится о суде над языческим миром, а в разделе, написанном на еврейском языке, о надежде для еврейского народа.

*Вопрос - Какие царства представлены в истукане (сон царя)?* Темой сна было царство. Сон показывает последовательность, в которой царства будут приходить на смену друг другу. Обратите внимание, что ценность металлов размещается по нисходящей. Однако, в силе, которая двигалась снизу вверх, порядок возрастающий. Некоторые либеральные толкователи считают, что должна быть следующая последовательность смены царств: 1) Вавилон; 2) Мидия; 3) Персия и 4) Греция. Однако, мы считаем, что правильной является следующая последовательность: 1) Вавилон; 2) Мидо - Персия (обозначены как одна империя); 3) Греция и 4) Рим.

1) Голова из золота олицетворяет Вавилон (2:38; 605-539 г.г. до н.э.). Даниил ясно пишет об этом в 2:38. Золото являлось отличительным металлом Вавилонской империи.

2) Грудь и руки из серебра олицетворяют Мидо - Персию (2:39а; прибл. 539-331 г.г. до н.э.). Описание движется сверху вниз. Существует достаточное количество свидетельств в пользу того, что 2-м царством является Мидо - Персия: а) Вавилон действительно был завоёван Мидо - Персией. Эту империю населяли мидийцы и персы. б) если считать вторым царством одну Мидию, то третьим получится Персия и 4-м Греция. Однако Греция характеризовалась бронзой, а не железом. Рим же славился своим железным оружием. в) мидийцы и персы выступают как одно целое в 6:8, 12:15. г) "отторгнутый камень" (Мессия) не соприкасается с греческой империей. Римское владычество было во время пребывания Иисуса Христа на земле. Христос сокрушает 4-е и последнее царство язычничко- Рим (на завершающем этапе его существования).

3) Чрево и бёдра - олицетворение Греции (2:39, 331-146 до н.э.) Последнюю дату в отношении Греческой империи трудно назвать. Хотя поражение Македонии можно датировать 146 г. до р. Х. В этом году Коринф был до основания разрушен и Македония стала провинцией Рима. В пользу того, что 3-м царством является Греция предлагаются следующие доводы: а) исторически Греция следовала за Мидо- Персией и предшествовала Риму, б) бронза являлась отличительным металлом этой империи, в) это согласуется с толкованиями главы 7 (леопард с 4 крыльями, символизирующий поразительную скорость побед Александра Великого) и главы 8 (козел, отождествляющий в 8:21 Грецию).

4) Ноги и стопы олицетворяют Рим (2:40; с 146 г. до н.э. до 476 г. н.э.). Римское оружие отличалось тем, что изготовлялось из железа. Сила железа олицетворяет огромную временную протяженность этого царства (622 года в сравнении с 88 годами Вавилонского царства, 208 лет с Мидо - Персидского и 185 годами Греческого). Четвертое Царство также будет разрушено Христом. Это не касается Греции.



*Вопрос - В какой исторический момент Христос разрушит четвертое царство?*

Теологи, отрицающие тысячелетнее царство, считают, что Мессианское царство начинается во времена "тех царств", и которое, как они считают, имеет отношение к четырем царям, представленным в статуе. Таким образом, Христос начал свое правление на земле, а 1000 лет, упомянутые в Откров. 20 приблизительно символизируют завершение Его царствования. Они считают, что церковь представляет собой это царство, установленное Христом. Теологи-премилленисты отвечают на поставленный вопрос, приводя следующие доводы. 1) "Те царства", упомянутые в 2:44 относятся к 10 царям в главе 7, которые соответствуют 10 пальцам стоп. 2) Другие говорят, что "эти царства" в 2:44, действительно, относятся к царям тех четырех империй, но это также продлевается до возвращения Христа во время Его второго пришествия, когда Он придёт судить и уничтожать тех, кто не последовал за Ним. 3) Суд и уничтожение разбивающего камня соответствует второму, а не первому пришествию Христа. 4) В сне подчеркивается, что царства последовательно сменяют друг друга. Эти царства не сосуществовали; Мидо-Персия - завоевала Вавилонское царство; греки завоевали мидо - персов; римляне завоевали греков. В этом сон действительно не соответствует тому, что Мессианское царство сосуществовало с Римской империей, особенно, если камень, оторгнутый не руками, дробит ее в прах. 5) Сон изображает последнее царство таким же реальным в политическом смысле, как и остальные четыре. Духовное царство не подходит к описанию Мессианского царства, которое уничтожит все другие царства.

*Вопрос - Что олицетворяют железные стопы и глина (2:41-43)?*

Мы полагаем, что надо различать бывшую Римскую империю и Римскую империю периода будущей великой скорби, как это описано в Откр.13. Смесь железа и глины олицетворяет сложный характер этого будущего царства. Оно будет обладать огромной силой, но все же иметь греховную слабость, которая приведет к ее уничтожению, непосредственно Истинным Царем. Некоторые полагают, что глина олицетворяет человеческую слабость из-за гордости или жадности.

*Отторгнутый камень - 2:44-45.* Христос представил Себя, как отверженный строителями камень в Лук. 20:18. Он Сам- этот Камень, а неожиданное наступление Его суда ожидается в будущем. Сторонники теории премиллениума считают, что это толкование согласуется с притчей о грешных "людях высокого рода" (Лука 19:12 и послед.). В этой притче, Иисус описывает будущее, как царь, который приходит, а затем уходит, чтобы получить царство позже. В 2:45 фраза "отторгнутый от горы не руками" подчеркивает, что не человек выполнит это; это - работа Бога. Гора олицетворяет превосходящее правление Бога затмевая все правления человека (сравн. с Ис. 2).

3Б. Золотой истукан Навуходоносора (Глава 3)

Эта глава дает много интересных подробностей из истории того времени, а также о характере Навуходоносора. Царь быстро забыл о том, что он узнал об истинном Боге (2:46-49) и он выстроил огромного истукана. Он не требовал, чтобы его подчиненные прекратили поклоняться другим богам, он требовал, чтобы они проявили преданность ещё и официальной государственной религии. Многих официальных лиц собрали по случаю этого события (3:2-3) всех правителей разного ранга. Навуходоносор выглядит крайне эгоистичным. Он проигнорировал предупреждение Даниила о том, что царство было даровано ему Богом. Образ

истукана очевидно взят из сна в гл. 2. Мы не можем с полной уверенностью сказать, что собой олицетворяет истукан. Наиболее вероятно, что он олицетворяет Нево, бога-покровителя Вавилона.

#### 4Б. Унижение Навуходоносора (Глава 4)

Эта глава является уникальной в Библии, потому что была написана как бы от лица язычника. Видно, что Навуходоносор понимал, что Бог Израиля - это единственный истинный Бог, который открывает тайны и управляет историей. Он сам лично был свидетелем всеведения и всемогущества Единого Истинного Бога. Однако, он не пережил обращения в своем сердце. Главная тема главы - Бог, "который силен смирить ходящих гордо" (4:34). Эта глава - является предупреждением для всех нас об опасности гордости.

Ветхий Завет в нескольких местах использует символ дерева, чтобы показать гордость человека (сравн. Исаия 2:12-13; 10:34; Иезекииль 31:3-17). Навуходоносору нужно было познать, что Единственный Истинный Бог, которому служил Даниил будет судить всех царей. Все цари должны были дать ответ Богу. "Он должен был понять, что он представляет собой тростинку, временный инструмент в руках Иеговы и всю свою славу он приобрёл от руки Всевышнего. Даниилу нужна была смелость, чтобы рассказать царю значение этого сна. Конкретное обличение царя во грехе и призыв к покаянию (4:27) могли бы стоить Даниилу его даже жизни (сравн. 3:19-20).

Рассказ о помешательстве царя и восхваление им Единого Истинного Бога (4:34-27) было великим ободрением для евреев, которые в то время жили в изгнании.

#### 5Б. Валтасар и написанное на стене (Глава 5)

Валтасар был сыном Набонида, жена которого, находилась в родственной связи с Навуходоносором. Валтасар правил Вавилоном с 553 по 539 г.г. до н. (см. также материалы по введению в книгу). В то время, как войска персов осадили Вавилон, Валтасар дал банкет для поднятия боевого духа своих чиновников. Он и его военачальники восхваляли своих богов, превознося их над другими и над Богом Израиля. Бог отвечает на это пророчеством о смерти за их гордость.

Историки пишут, что персидский генерал вырыл ров, который отвел воды Ефрата, чтобы они не протекали вокруг Вавилона. Персидские солдаты, затем, смогли перейти вброд под стеной и убить Валтасара в октябре 539 г. до н.э.

*Вопрос - Кто был "Дарий Мидянин" (5:31)?* Есть три возможных варианта:

1) Этот Дарий - тот, кто завоевал Вавилон. Многие годы либеральные историки и теологи утверждали, что в этом раздел Даниила имеется ошибка, т.к. первым царем Мидии был не Дарий, а Кир. Все историки того периода были единомышленны в том, что не мидяне, а персы завоевали Вавилон. Получается, что автор допускает грубую историческую ошибку. Мы отвергаем эту точку зрения, потому, что она не согласуется с учением о богодухновенности Писания.

2) Этот Дарий был по сути Киром, который в этом случае избрал для себя другое имя. Это мнение не предусматривает ошибочности текста, но оно не согласуется с историческими свидетельствами о Кире. Почему Кир назвал себя мидянином? Ведь в книге ясно говорится, что Дарий и Кир это не одно и то же лицо (6:28), к тому же Кира называют "персом".

3) Этот Дарий был мидянином, которого Кир назначил управлять Вавилоном во время своего военного похода на запад. Персы брали на службу, в качестве чиновников, многих мидян на должности генералов и сатрапов (т.е. заместителей провинций в Персии). И это не удивительно, что Кир мог назначить верного

человека управлять важной провинцией до своего возвращения. Все историки того времени единодушны в том, что персы завоевали Вавилон, а не мидяне. Текст утверждает, что Дарий не сам лично завоевал Вавилон. В 5:31 говорится, что "Дарий принял царство" и в 9:1, что он "поставлен был царем". Оба глагола здесь употребляются в том времени, которое указывает на то, что Дарий был скорее объектом этих действий, нежели субъектом. То есть, кто-то обладавший большей властью, дал царство Дарию (он "принял царство"), т.е. кто-то поставил его царем. Кроме того, многие учёные считают, "Дарий" - это не имя собственное. Скорее - это древний иранский титул (который означает что-то вроде "кесарь") и что Дарий Мидянин получил его, став царем Вавилона. У нас есть исторические сведения о верном мидийском генерале по имени Кубару, который упоминается в документах того времени как наместник Вавилона и западных территорий Вавилонского царства. Поэтому вполне возможно, библейский текст упоминает только официальный титул Кубару, а не его имя.

### 6Б. Даниил в львином рве (Глава 6)

После того, как Кир назначил правителей для своей империи, неевреи сатрапы позавидовали Даниилу, что тот был назначен на самую высокую должность при царе. Даниил был безупречным в служении, поэтому они составили новый закон, чтобы обвинить Даниила. Этот закон льстил царю и выглядел политической акцией, принуждая всех признавать новое руководство мидо-персов.

## **2А. Пророческая история язычников и евреев (7-12)**

С этого момента в содержании книги отмечается заметная перемена, которую можно выразить в следующем: 1) в первых шести главах основное внимание сосредоточено на личной истории еврейских пленных. В 7-12- на пророческих событиях. 2) отмечается плавный переход от описания языческих государств к рассмотрению будущего Израиля. 3) Даниил написал 1-6 главы от третьего лица (как большая часть еврейской истории), но последние шесть глав написаны от первого лица, потому, что ему были лично даны эти видения.

Эта таблица помогает понять диспенсационную хронологию четырех видений Даниила.

Четыре видения Даниила 7-12						
День Даниила	Восстановление	Между Заветами	Иисус Христос	Пробел	70-ая неделя	Царство
Вавилон	Мидия - Персия	Греция	Рим			
[ <-----гл. 7 Видение о четырех зверях из моря-----> ]						
[ <----гл. 8 Овен и Козел --> ]						
[ <-----гл. 9 Видение о семидесяти седминах -----> ]						
[ <-----гл. 10-12-----> ]						
				[ <-----гл. 10-12-----> ]		
				конец времени войны		
				конец времени войны		

### 1Б. Видение о четырех зверях моря (Глава 7)

Это видение дает беглый обзор и краткое изложение всего пророческого будущего вплоть до Мессиянского царства. Оно начинается с четырех ветров (7:2),

волнующих великое море. Черыре ветра изображают четыре направления компаса (сравн. 8:8 и 11:4), а море здесь - это Средиземное море. Черыре зверя олицетворяют те же четыре империи, как и во сне Навуходоносора в гл. 2.

1) Зверь, похожий на льва, изображает Вавилон. Вавилон называется львом в Иер. 4:6-7 (сравн. 20:4 и 49:19-22). Древний символ Вавилона - крылатый лев; изображения крылатых львов, охраняющих царский двор обнаружены в развалинах Вавилона. Расправленные крылья и стойка, как у человека, означают то, что звери изображают человеческие силы.

2) Зверь, похожий на медведя, изображает Мидо-Персию. (Обратитесь к обсуждению в главе 2 того, почему мы считаем, что Мидия и Персия были объединены). Подъем с одной стороны представляет постепенный рост могущества этой империи, точно так как медведь медленно встает. "Много мяса", олицетворяет огромную территорию, которая входила в империю. Три ребра клыка олицетворяют три величайших страны, которые были завоеваны мидянами и персами: Вавилон, Египет и Лидия (в западной части Малой Азии).

3) Зверь, похожий, на леопарда (барса) изображает Грецию. Это животное славилось своей стремительностью (сравн. Авв.1:8), а четыре крыла как бы дополняют необычайную быстроту. Это уместно представляет молниеносность побед Александра Великого. Используя фалангу, как важнейшее достижение своего времени, длинные копья и конницу, македонская армия захватила огромную территорию за очень короткий промежуток времени. Македонская империя тянулась от границ Югославии до Долины реки Инд, что в Индии, будучи самой крупной империей древнего мира. Александр захватил эту территорию всего лишь за несколько лет, его достижение остается одним из чудес всей военной истории. Четыре головы представляют т четырех военачальников, которые разделили империю Александра после его скоропостижной смерти. Кассандр взял Македонию, Лизимах - Фракию и Малую Азию; Селевкий - Сирию и Вавилон; Птолемей - Египет и Аравию.

4) Страшный и ужасный зверь изображает Римскую империю. По сравнению с остальными тремя. Римская империя была более грозной и сильной. Железные зубы символизируют ее мощь и уничтожение народов железным оружием. Пожирание, попираание и сокрушение (7:7) - это красочное описание беспощадного покорения народов на захваченных территориях. Этого зверя труднее описывать, так как Римская империя была намного больше остальных трёх и очень отличалась от них.

*Вопрос - 7:7-8 Когда будут править десять царей?* Разнообразие Римской империи изображено также десятью рогами. Мы считаем, что десять рогов - это будущие цари, которые будут недолго править до возвращения Христа. В 7:24 ясно пишется, что эти рога олицетворяют царей. Вопрос в том, когда же будут эти цари править? Мы думаем, что речь идёт о будущем. 1) десять рогов и одиннадцатый находятся в одном и том же времени; в контексте последний рог переходит в суд и время прихода Мессии (7:9-14). Некоторые утверждали, что 10 царей - это следующие друг за другом римские императоры прошлого. Однако, возникает проблема, как решить, кто из императоров входит в это число 10. Кроме того в тексте 7:8 ясно говорится о том, что эти десять царей правят в одно и тоже время. Трое из царей уничтожаются "Небольшим рогом", а оставшиеся семь продолжают находиться рядом с Небольшим Рогом. 2) другие места в книге Даниила указывают на дату последнего царства в далеком будущем (гл. 2). 3) в Откров. 13 и 17:12 описывается десять царей, которые соответствуют этим десяти царям. Эти десять

рогов, затем, ассоциируются с десятью пальцами на стопах из железа и глины в Дан.2.

*Вопрос -7:8, 11-12, 20-21, 24-26 Кого изображает "Небольшой Рог"? Мы считаем, что небольшой рог изображает антихриста и является в тоже время "беззаконником" в 2Фес. 2:3-9 и "зверем" в Открв. 13:1-10. Это толкование основывается на обсуждении десяти царей, упомянутом выше. Небольшой рог и десять царей - все это должно произойти на последнем этапе Римской империи. Этот рог описан как "небольшой " потому, что он сначала маленький, а затем растёт. У этого рога были "глаза, как глаза человеческие", что указывает на то, что это не Бог. Он сильно превозносился и это согласуется с описаниями антихриста (2 Фес. 2:3-12, Откр. 13:5-6, сравн. Пс. 11:4-5). Антихрист возжелает изменить законы и традиции (7:25). Он изображен, как уста превозносящиеся (7:8, 11). Он даже высказывается против Всевышнего. Писание именно так изображает антихриста (2Фес. 2:4; Откров. 13:5-6). Время его правления, описанное словесно в 7:25, должно означать 3,5 года.*

Нам следует быть внимательными, чтобы не перепутать разные описания небольшого рога. В главе 7, маленький рог изображает антихриста, в главе 8 - Антиоха IV Сирийского (правителя одной из четырех частей империи Александра Великого). В 11:21-45 Антиох IV и антихрист изображены в виде небольшого рога, 11:21-25 относится к Антиоху, а 11:36-45 - к антихристу. В этом сравнении заложен определённый смысл: Антиох IV выступает в качестве иллюстрации характера и действий антихриста в будущем.

*Ветхий днями - 7:9-12*

*Сын человеческий 7:13-14*

#### 2Б. Видение об овне и козле (Глава 8)

В 8:6 даётся ясное истолкование этого видения. Поэтому, очень легко определить, что все это значит. Овен в 8:3-4 - это Мидо- Персия; небольшой рог - Мидия, а большой (высокий) - Персия. Мы видим много исторических подробностей о козле с запада. Он двигался быстро (стих 5 "не касаясь земли"). Он захватил Мидо -Персию (ст. 6-7). Мы знаем, что у греков был выдающийся полководец, Александр Великий. Его империя распалась на четыре части. Александр был известен своей вспыльчивостью и гордостью (ст. 7, ст. 8). Предполагают, что он, когда был пьян, в порыве гнева убил своего лучшего друга. Он назвал своим именем несколько городов. В 8:21 этот козел изображен "косматым". У Александра, очевидно, были взъерошенные волосы. Во всяком случае таким он был изображен в знаменитой мозаике, изображающей его битву с персами. Четыре рога олицетворяют распад империи Александра на четыре части, которые перешли во владение к четырём его бывшим военачальникам после смерти Александра в 323 г. до н.э.

В 8:9 начинается историческое описание фигуры Антиоха IV Сирийского, называемого также Эпифанием. Он правил с 175 по 164 до н.э. и, желая расширить свои владения, завоевал Палестину. Антиох IV хотел подчинить евреев, принуждая их придерживаться греческой культуры и религии следуя примеру Александра Великого, который использовал греческую культуру и язык для объединения своей

огромной империи. С продвижением империи Александра по всему Средиземноморью распространялась и греческая культура, язык.

В 8:10 о верующих евреях говорится как о "воинстве небесном". Это сходно с тем, как в Быт. 37:9, сыновья Иакова сравниваются со звездами. В Откр. 12:1 также под звёздами имеются в виду верующие. В книге Даниила также верующие ассоциируются со звездами (12:3). В 8:246 происходящее увязано с "народом святых" (Евреями).

Текст 8:11-14 относится ко времени, когда Антиох IV запретил жертвоприношения. 2.300 дней и ночей -это фактически 6 1/3 лет, когда жертвоприношений не было. Это произошло с 171 по 165 г. до н.э. В это же время были прекращены: чтения закона, соблюдение святых дней, и другие еврейские традиции. Наказанием за несоблюдение этого запрета была смерть. Многие евреи отказались от своей религии (8:12); многие скрывались, объединяясь для борьбы. При Маттафии и его сыновьях евреи успешно боролись против своих врагов и захватили Иерусалим, возобновив жертвоприношения в храме. Иуда Маккавей возглавил восстановление и очищение храма. Евреи отмечают те далёкие события в празднике Ханукка ("посвящение"). Это событие описано в I Маккавее 4:52-59. В 8:23 пишется, что это произошло "под конец их царства". В тот период истории (прибл. 170 до н.э.), римляне уже подчинили большую территорию, а несколькими годами позже, в 146 до н. э. захватили Грецию и Македонию. В этом смысле, это, действительно, было под конец царствования этих правителей.

### 3Б. Семьдесят седьмин Даниила (Глава 9)

После внимательного исследования предсказания Иеремии о том, что пленение Израиля продлится 70 лет, Даниил начинает усердно молиться (Иер. 25:11; 29:10). Он исповедует грех своих соотечественников, признавая свою собственную вину. Затем, он просит Бога о восстановлении: 1) храма (9:17); 2) Иерусалима, "города, на котором наречено имя Твое" (9:19), 3) о народе, "над которым наречено имя Твоё" (9:19). Бог посылает ангела Гавриила, чтобы научить Даниила разумению будущего восстановления Израиля. Гавриил говорит о всех трех предметах восстановления (храм, город, народ). Далее это пророчество соприкасается с тем периодом, когда Бог исполнит обещанные благословения (9:24).

*Вопрос - "Семьдесят седьмин" в 9:24 - это недели, дни, годы или еще что-то?*  
Еврейское слово, употреблённое здесь - множественное число от цифры "семь" и обычно означает "неделя". В этом контексте "седьмины" означают годы по следующим соображениям: 1) он имеет значение "семи дней", если за ним следует слово "дни" (10:2,3), но это слово не стоит за ним в этом тексте. Таким образом не означает "дни". 2) в 9:2 в контекст вводится понятие "лет". 3) на семидесятой неделе в 9:27, половина семи означает "три с половиной года", как это отмечено в Дан. 7:25; Откр. 12:14; 11:2,3. Таким образом, полные "семь" - это семь лет. 4) Выработать приемлемую хронологию можно, если "седьмины" означают годы; недели дней, недели недель или недели месяцев не имеют смысла.

*Деление семидесяти "седьмин" - 9:24-27* Семьдесят седьмин (семьдесят единиц измерений семидесяти лет) делятся в тексте на:

1) семь "седьмин" (49лет); 2) шестьдесят две "седьмины" (434 года) и 3) семидесятая "седьмина" (7лет). Общее количество лет--490. Первая "седьмина" связана с восстановлением Иерусалима. Вторая группа из шестидесяти двух "седьмин" начинается после этих семи лет и включает Христа Владыку. В тексте ясно написано, что после первых 69 седьмин (7 плюс 62 - 483 года) "Мессия будет

предан смерти ... и вождь народа, который должен прийти, разрушит город и храм ..." Таким образом конец 483 года должен наступить до смерти Христа (33 н.э.) и падения Иерусалима (70 н.э.). Итак, что касается вышесказанного, то это кажется понятным и большинство богословов имеют единство в этом вопросе. Но, возникает вопрос, когда же точно начинаются эти 483 года? Что это за "повеление о восстановлении Иерусалима" (9:25)?

Есть три мнения.

1) 483 года начинаются с указа Кира, 538 г. до н.э. (Ездр. 1:1-4), разрешающего евреям отстроить храм. Однако, здесь ничего не говорится о самом городе. Поэтому, мы отвергаем эту дату отсчета.

2) 483 года начинаются с письма-указа, которое Артаксеркс дал Ездре в 457 г. до н.э. (Ездр. 7:11-26). Хотя в этом письме говорится о храме, Ездра считал, что оно также касается города (Ездр. 9:9). Неемия также полагал, что Ездра имел полномочия отстроить оборонительные сооружения города и был сильно огорчен, узнав о результатах восстановления города (Неем. 1:3-4 и д.). У Ездры не было ни времени, ни средств, чтобы руководить такими строительными работами. Он был занят социальными и религиозными реформами. Поэтому, если мы начнем считать от 457 г. до н.э. мы закончим 27 годом н.э. (1г. до н.э. и 1год н.э. совпадают, нет такого года как 0 г. до н.э. или 0 г. н.э.). Это сходится с началом служения Христа. 3) 483 года начинаются с указа Артаксеркса, данного Неемии в отношении строительства иерусалимской стены в 446г. до н.э. (Неем. 2:5-8). Казалось бы в повелении, данном Неемии, находится самое ясное указание касательно Иерусалима. Однако, чтобы приблизиться к дате смерти Христа, в 33 г. н.э. те, кто придерживаются этого толкования, заявляют, что в те времена "год пророчества" состоял приблизительно из 360 дней. Если бы евреи действительно пользовались этим годом пророчества, тогда бы их времена года были сдвинуты в течение нескольких лет. Имеется достаточно доказательств, что израильтяне считали годы соответственно временам года. Также нет никаких упоминаний об этом пророческом годе; это было предложено для доказательства начала отсчёта 483 лет с 446 г. до н.э.

Поэтому, лучше придерживаться второго мнения, т.е., что 69 седмины начались с письма, данного Ездре в 457 г. до н.э.

*Вопрос - На каком основании мы полагаем, что семьдесят седмины являются событиями будущего?* 1) В 9:25-26 открывается различие между " семью " и "шестидесятью двумя неделями". 2) В 9:26 говорится "после" шестидесяти девяти недель, но не на 69 -ой, или в 70 -ой неделе. Это позволяет нам полагать, что 70 -ая седмина представляет собой событие будущего. 3) Пробелы появляются между 2:40 и 41 (две стадии Римской империи); в 7:8 (небольшой рог с устами, говорящими высокомерно); между 11:35 и 11:36. Таким образом, пробел подтверждается как в этой книге так и в других местах (сравн. Откр. 12:5,6). 4) Когда Иисус предрекал "мерзость запустения" в Мф. 24:15 (ссылаясь на Дан. 9:27 и на 70 -ую седмину). 70-ая седмина тогда все еще была событием будущего. Таким образом, Иисус показал, что существует по крайней мере 37-летний пробел между 33 г. н.э. и 70 г.н.э. Те, кто полагают, что Мф. 24:15 и Дан. 9:27 относятся к падению Иерусалима, которое должно быть по окончании 70-ти седмины, должны признать также пробел приблизительно в 37 лет.

Если допустить существование 37-летнего пробела, то почему бы не предположить наличие еще более длительного пробела. 5) Контекст Дан. 2,7,11 и 12 говорит о самых последних днях языческого владычества, когда Израиль

благословится приходом царства Мессии. Тогда Дан. 9:27 также впишется в этот "последний момент", когда благословения (9:24) исполнятся.

#### 4Б. Молитва Даниила (Глава 10)

Даниил получил это видение в то время, когда он находился в особом расположении духа и посте. Это произошло в 537 г. до н.э., сразу после выхода указа Кира о строительстве храма. Иудеи только начинают испытывать некоторую свободу и Бог говорит им о будущей войне и смятении.

*Вопрос - Кто был этот человек, который явился Даниилу в 10:4-5?* По всей видимости, этот человек не был Христом. Это существо нуждалось в помощи Михаила ангела (10:13), но Христос не нуждается в помощи ангелов. Это существо клянется Богом в 12:6-7; Бог не может клясться тем, кто больше Него (Евр. 6), но ангел может. Эта личность в 10:4-5 таким образом является могущественным ангелом, чье имя не названо.

*Вопрос - Кто эти князья в 10:13?* По причине описания Михаила архангела как "одного из первых князей", кажется, что правильным будет толкование "князя Персидского" как злого ангела, который старался повлиять на исход истории во время Персии.

Этот ангел ссылается на тогдашних языческих правителей (10:20 - 11:35). В 10:20 - 11:20 представлены владычество Персии, Греции и других последующих царств после разделения империи Александра Великого. Затем, в 11:20-35 ангел описывает правление Антиоха IV, как и в главе 8. События, описанные в этих стихах, имеют наглядное отображение в истории.

#### 5Б. Пророчество о грядущих Смятениях (Глава 11).

*Вопрос - К кому относится текст 11:36-45? К антихристу или Антиоху IV?* Мы полагаем, что эти стихи относятся к грядущему антихристу. 1) Дважды, в 11:35, этот текст обращает внимание читателя на далекое будущее ("под конец же времени" и "ибо, что предопределено, то исполнится"). 2) В еврейском языке союз, употребляющийся с глаголом "делать" часто несет значение "тогда", а не "и". 3) 12:1-3 направляет нас к предшествующим стихам в 11 главе, словами "в то время". Затем глава 12 описывает период великой скорби, воскресения, и награды. Этот период лучше всего относить к далекому будущему, оно связано с тем, что описано в главе 11. Текст 11:36 является разделяемой чертой между временем правления Антиоха IV и далеким будущим. 4) События, описанные в 11:1-35 можно сопоставить с историческими сведениями, но в отношении текста 11:36-45 это удаётся с трудом. Даже либеральные критики признают это, хотя и пытаются решить этот вопрос иначе. 5) Мы уже видели резкие скачки в истории между 2:40 и 2:41; между 9:26 и 9:27; между 7:7 и 7:8-12.

*Вопрос - Кто эти цари, участвующие в конфликте в 11:40?* Существует две точки зрения по этому поводу.

1) Три царя участвуют в этом конфликте. Царь северный, царь южный, и "своевольный" царь (11:36-39). Царь южный и царь северный объединяются, чтобы воевать против "своевольного" царя. Эта точка зрения основана на Иез. 38-39, где царь приходит с севера.

2) Два царя участвуют в этом конфликте. Царь северный 11:40 является антихристом (11:36-39). Его здесь так называют для того, чтобы избежать путаницы, употребляя большое количество местоимений без четкого упоминания о ком идет



речь. Эта точка зрения кажется более предпочтительной. 1) "Север" в этом контексте представляет собой Сирию, как уже было показано в этой главе (11:6,7,8,11,13,15) с указанием на четыре царства империи Александра Великого. Этот север отличается от севера, упомянутого у Иезекииля. 2) Царь (стихи 40-43) приходит с севера и нападает на Египет (царь южный), также как и Антиох IV. Поэтому естественно ожидать от этого северного царя того же, что и от Антиоха IV. 3) Подобное переплетение между южным и северным царями появляется также и в 11:8,9,11,15, и относятся к конфликтам между Египтом и Сирией.

#### 6Б. Пророчество о Последнем Времени (Глава 12)

Эта глава говорит о финальном конфликте и триумфе в конце времени. "В то время"- сказано в начале главы и это выражение возвращает читателя к 11:36-45, связывая это место с тем периодом времени.

*Вопрос - Когда произойдет воскресение (12:2)?* Этот стих говорит о буквальном, физическом воскресении, так как слова "спящих" (что часто относится к смерти), "прах земли", что предполагают воскресение это напоминает то, как Иисус говорил о воскресении в Иоанна 5:28. Существует четыре толкования этого.

1) Рационалисты - они полагают, что это воскресение произойдет сразу после Антиоха IV. Оно не произошло потому, что автор, по всей видимости, ошибался. Это мнение неприемлемо.

2) Аммиленалисты - они полагают, что здесь говорится о всеобщем воскресении мертвых во время второго пришествия, после которого начинается вечность. Это мнение не предусматривает существования буквального 1000-летнего царства.

3) Некоторые премилениалисты - полагают, что это частичное воскресение во время второго пришествия, которое истинно только для Израиля. Это мнение предусматривает существование буквального 1000-летнего царства, но не объясняет, почему два воскресения, о которых говорится в Отк. 20.

4) Диспенсационные премилениалисты - полагают, что это воскресение праведных во время второго пришествия Христа (в начале тысячелетнего царства согласно Отк. 20:4), а второе воскресение- грешных (после тысячелетнего царства, Отк. 20:11-15, "суд на великом белом престоле"). Церковь не включена ни в одно из этих воскресений потому, что она должна быть восхищена, чтобы пребывать с Господом. Это мнение (основанное на буквальном истолковании хронологии Отк. 20) наилучшим образом объясняет эти тексты.

## ВВЕДЕНИЕ К МАЛЫМ ПРОРОКАМ

Для многих людей эти двенадцать книг составляют самую незнакомую часть Старого Завета. Эти книги стали известными, как Малые Пророки в конце 4 века н. э. не потому, что они были менее важными или богодухновенные, а потому, что они были короче, по сравнению с пятью Главными Пророками, особенно, книги Исаии и Иеремии. Их послания - более краткие, чем у Главных Пророков, но они все - таки являются значительными.

До времени Христа, эти книги были объединены в один вситок под общим названием "Двенадцать". Их общий объем (67 глав) равен, приблизительно, объему Исаии. Имея более краткий объем, эти книги включают очень важные доктринальные вопросы, особенно, касающиеся эсхатологии и Дня Господа. Эти книги также дают много важной информации об общественных и религиозных истоках для политической истории книг Царств и Паралипоменон.

*Как запомнить, какая книга малых пророков кому была написана?*

северное царство	Осии
южное царство	Иоиля
северное царство	Амоса
южное царство	Авдия
северное царство	Ионы
южное царство	Михея
южное царство	(все остальные)

## ОСИЯ

Тема: Духовное прелюбодееяние Израиля и преданная любовь Бога.

Общий план:

- 1А. Иллюстрация прелюбодееяния Израиля (1-3) - Блудная жена
- 2А. Толкование прелюбодееяния Израиля (4 - 14) - Блудный народ

Детальный план:

- 1А. Иллюстрация прелюбодееяния Израиля (1-3) - Блудная жена.
- 2А. Толкование прелюбодееяния Израиля (4-14 ] - Блудный народ.
  - 1Б. Божье предъявление обвинения Израилю (4-6)
  - 2Б. Божье наказание Израиля (7-10)
  - 3Б. Божья любовь дает наказание и восстановление (11-14).

Ключевые стихи:

- 4:6 Израиль отвержен как Божий священник потому, что они забыли Его закон.
- 6:6 " Я милости хочу, а не жертвы, ...Боговедения более, нежели всесожжений".

Ключевые Люди:

Осия - сын Беерина, пророчествовал в Северном Царстве, его верность к его неверной жене изобразила Божью верность к неверному Израилю.  
Гомерь - неверная жена Осии, которая олицетворяла неверный Израиль.

Автор

Имя Осия означает "пасение". Мы знаем, что Осия правил служение в северном Царстве (1:4-6; 4:1 и многие относятся к местам в северном царстве и Ефреме. Он обратился к Иеровоаму II как "наш царь" в 7:5. За исключением рассказа о его браке с Гомерь в главах 1-3, у нас мало биографических данных об этом пророке. Более, чем любой другой пророк, личные познания Осии проиллюстрировали его послание. Его собственная личная боль и трагедия необыкновенно подготовили его к проповедованию людям о Божьей сердечной боли из -за их отступничеству к идолопоклонению.

Исторический фон

Осия совершал богослужение во времена до падения Израиля в 722 до н.э. и падения Ассирии. Когда он начал пророчествовать, никто и не думал, что конец близок. При сильном правлении Иеровоама II (793-753 до н.э.), Израиль расширил свои границы до таких пределов, которые он имел раньше. Иеровоам II снова захватил северную территорию, которую потерял в войне в Арамеями и таким образом, северная граница стала такой же, какой была при Соломоне (сравните 3Царств 8:65 и 4 Царств 14:25; "вход в Емаф"). Иеровоам даже снова захватил Дамаск (4КЦарств 14:28).

Благодаря этим завоеваниям, Израиль имел процветание. Однако, общество жило в роскоши и грехе. Как видно из пророчества Амоса, правящий класс угнетал людей. Вместо того, чтобы быть довольными, богачи искали еще богатств за счет простых людей. Процветание и бедность произрастали бок о бок.

После Иеровоама, Израиль претерпел от угроз Ассирии и внутреннего хаоса. Многие цари правили очень короткий срок и обычно имели место покушения. При Менахим Ассирийский царь Феглаффеласар III прошел к морю и потребовал огромную дань от Израиля. Менахим сохранил трои дорогой ценой. Снова в 734 до

н.э. Феглаффеласар III дошел до Палестины по просьбе царя Иуды Ахаз (сравните Ис. 7). Во время этой компании ассирийцы захватили Дамаск. Только несколько лет спустя последний Царь Израиля Осия, восстал против ассирийского правления. Шалминазар V привел свое войско и разрушил страну.

Духовно, Израиль следовал греху своего первого царя, поклоняясь образам и отказываясь от истинной религии храма в Иерусалиме. При Ахазе и Иезавели поклонение Ваалу стало религией этого государства. Иуй и Амврий провели частичное очищение, но пророки свидетельствуют, что Израиль быстро впал в поклонение рукотворным богам. Это поклонение включало также ритуальную проституцию и ужасные мерзости, запрещенные законом Божиим.

### Тема, Теология

Тема книги очень сильно поясняет трагедию в собственном доме Осии. Так, как Гомерь была неверной своему мужу, так и Израиль был неверен Богу. Из-за этой неверности Бог вскоре и осудит Израиль и все же восстановит его в будущее царство Мессии. Тогда центральная мысль заключается в том, что Бог (муж) заключил соглашение (брачный обет) с Израилем (женой) и все же Израиль нарушил свое соглашение. Божья верная, заветная любовь была проигнорирована Израилем, который взамен вернулся к идолам. Верная Божья любовь на основе соглашения, контрастирует с неверностью Израиля и бессмысленными ритуалами. Божья справедливость контрастирует с грехом Израиля, из-за этого Бог накажет их. Но все же Божья любовь продолжается так как Осия пишет послания, призывая Израиль к покаянию и обещая будущее восстановление.

### Толкование

*Вопрос - Почему Иосия датирует свои писания правлениями царей Иуды (1:1)?* Ответ, вероятно, в том, что он признал законность соглашения. Бог избрал правление через Давида, а не царей северного царства. Также, мы знаем, что Осия жил до правления Иезикии и, очень вероятно, он справлял богослужение там также. Его богослужение о предупреждении северного царства закончилось бы с падением Самарии в 722 до н.э. И все же он, возможно, продолжил служить в Иуде, где евреи сохранили его писания.

*Вопрос - Как мы понимаем брак Осии с Гомерь? Призвал его Бог жениться на проститутке? Приказал Бог ему жениться на женщине, которая как он знает, станет проституткой?* Это самый трудный вопрос книги. Есть несколько точек зрения.

1) Ипотетический брак - Содержание глав 1-3 являются аллегорическими, а не буквальными, фактически Осия не женился на этой женщине. Скорей всего, Бог дал это послание Осии, как веский символ неверности Израиля. Эту точку зрения можно отклонить, так как в этих главах нет указания на то, что имеется в виду аллегория (иносказание). Третью главу надо понимать, как историческую прозу, а не как поэтическую символику. Также, если это и символика, она не дает ответ на важный вопрос, как Бог приказал пророку жениться на непристойной женщине.

2) Буквальный брак с Гомерь нечистый. Бог действительно, приказал Осии жениться на проститутке. Те, кто поддерживают эту точку зрения, говорят: а) это самый нормальный способ понять 1:2 - "жена".

б) "блудница". в) Дети уже были и Осия усыновил их (жена и дети упоминаются вместе в 1:2). с) Только священникам запрещалось жениться на неверных; пророки могли. Это свидетельство объясняется следующим: а) Эта фраза является неестественной и вероятно, шокирующей и необычной. Проститутка, вообще, не

считается женой. б) 1:3-9 дает понять, что о детях узнают после брака. в) Невероятно, чтобы Бог отнес Своего пророка к низшему положению, чем священников.

3) Буквальный брак с Гомерь идолопоклонницей - язычества Ваалов. Тогда, остается вопрос, почему же Бог позволит Своему пророку жетиться на идолопоклоннице? Если Гомерь была идолопоклонницей, то что же означает ее неверность?

4) Буквальный брак, в котором Гомерь позже изменила - Осия женился на женщине, которая была чистой, но позже впала в неверность. Это лучше подходит к идее, когда Израиль сначала был юн (Осия 2:5; 11:1). Фраза "жена блудница" в 1:2 понятна, если взглянуть в будущее (до неверности Гомерь) или в прошлое (после неверности Гомерь).

## АМОС

Тема: Божий суд над социальной несправедливостью Израиля (5:24)

### Основной план:

- 1А. Пророчества о суде против народов (1-2)
- 2А. Проповеди против греха Израиля (3-6)
- 3А. Пять видений о суде (7-9:10)
- 4А. Обещания восстановления Израилю (9:11-15)

### Детальный план:

- 1А. Пророчества о суде против народов (1-2)
  - Введение и тезис.
  - 1Б. Против Арама (1:3-5)
  - 2Б. Против Филистии (1:6-8)
  - 3Б. Против Финикии (1:9-10)
  - 4Б. Против Едома (1:11-12)
  - 5Б. Против Аммона (1:13-15)
  - 6Б. Против Моава (2:1-3)
  - 7Б. Против Иуды (2:4-5)
  - 8Б. Против Израиля (2:6-16)
- 2А. Проповеди против греха Израиля (3-6)
  - 1Б. Неизбежность Божьего суда (3)
  - 2Б. Израиль ослушался (4)
  - 3Б. Погребальное слово об Израиле и призыв к покаянию (5)
  - 4Б. Неизбежность Божьего Суда - Изгнания (6)
- 3А. Пять видений о суде (7-9:10)
  - 1Б. Нашествие саранчи (7:1-3) - Бог жалеет
  - 2Б. Суд огнем (7:4-6) - Бог жалеет
  - 3Б. Свинцовый отвес (7:7-9) - Суд - неизбежен
  - 3Ба. Исторический эпизод: Столкновение с Амасием (7:10 -17)
  - 4Б. Корзина со спелыми плодами (8:1-14) - Суд - неизбежен.
  - 5Б. Разрушение храма (9:1-10) - Бог оставляет Израиль
- 4А. Обещания восстановления Израилю (9:11-15)

### Основные (ключевые) отрывки.

- 5 Три ссылки к теме о "справедливости".
- 9 Разрушь грешное царство, но сохрани остаток. Обещание восстановления.
- 5:21-24 Призыв к праведности, но не к религии.
- 9:11-15 Обещание восстановления и тысячелетнее благословение, " ... пахарь застанет еще жнеца..."

### Автор

Амос начинает свою книгу, как и многие из пророков в 1:1. Однако, он дает больше информации о себе, чем большинство пророков. Он, родом из Иуды, был призван проповедовать в северном царстве. Он был родом из города Фекоя, который находился в нескольких километрах к западу от Вифлеема. Он говорит, что был пастухом и "пас стадо". Выражение, использованное в 1:1, вероятно, означает, что у него были собственные овцы (сравните 4 Царств 3:4, где это же говорится о царе Моаве). У него также был скот (7:14) и он выращивал дикую смоковницу

"фрукты сикоморы", которые были популярны среди низших классов. Из этой информации можно предположить, что Амос был богатым человеком.

Амос отличался от большинства пророков тем, что он не был профессиональным пророком - проповедником. Амос записал в 7:14-15, что "я - не пророк и не сын пророка". Значение этой цитаты оспаривалось, но ясно видно, что он хотел сказать Амазию, что он не пророк по роду занятия. Термин "сын пророка" употребляется для определения учеников, подготовленных в школе пророков во времена Илии и Елисея. Это, вероятно, означает, что Амос не имел формальной подготовки в деле, выполнять которое призвал его Господь. Скорей всего, Амос был непрофессионал, призванный Богом из южного царства Иуды пророчествовать в северном царстве.

Амос проявляет много отличных качеств. Его занятие по уходу за скотом и овцами также, как и за садом показывает, что он был энергичным и трудолюбивым человеком. Он демонстрирует хорошие знания книг Моисея. Он проявил огромную смелость, путешествуя в северное царство, чтобы донести пророчество о суровом послании суда. Он, также, демонстрирует хорошее знание жизни в первых двух главах. Показательно, что Богу пришлось призвать иностранца проповедовать в это время в северном царстве.

#### Исторический фон

Служение Амоса относится ко времени правления как Озии, так и Иеровоама II, четырнадцатилетний период 767-753 до н.э. Он добрался в северное царство и доносил свои пророчества в Вефеле (важное религиозное место в северном царстве) и в столице Самарии. Вероятно, он возвратился домой и позже записал эти послания. Амос дает более точную дату - "за два года до землетрясения". Но это нам ничего не дает, так как мы не знаем, когда было землетрясение.

В южном царстве, Бог благословил покорность Озии (также прозванным Азария 4 Царств 14:21; 15:1, 6, 8) с тем, чтобы Иуда снова обрела положение и процветания в северном царстве, Иеровоам II расширил границы Израиля, чтобы они осуществляли контроль над торговыми путями. Озия также установил благоприятные условия для торговли в Елафе (4 Царств 14: 22; 2 Паралипоменон 26:2). При правлении этих двух царей территорию контролировали двенадцать племен и она была приблизительно такой же большой, как и во времена Давида и Соломона. Историки считают, что Иеровоам II был самым влиятельным царем по всему побережью Средиземноморья. Один автор пишет, "Все это означает, что служение Амоса характеризуется силой государства,... Обе страны находились в зените влияния в мире и процветание управляло (как царь)" (Леон Вуд, Пророки Израиля, стр. 288).

#### Тема, Теология

Внимательный читатель видит эту историческую предпосылку в самой книге. Это было время, когда процветали торговля и преуспевания, коммерция, Богатство, которое поступало и в Израиль, не распределялось поровну среди людей. Наоборот, высший класс накопил огромное богатство, а низкий, класс крестьян оставался очень бедным. Вместо того, чтобы довольствоваться своим богатством, аристократия начала накапливать землю и использовать свое богатство для подкупа судей, с тем, чтобы судебная система стала их средством эксплуатации бедных. Подкуп был общим явлением и простые люди не могли получить справедливость в судах.

Амос включает пророческую тему критики "Дня Господня". Эта тема особенно видна в малых пророчествах. Израильтяне считали День Господен "золотым веком" благословения и процветания. Но, Амос предупреждает их, что

День Господен будет временем суда. Падение Самарии стало историческим выражением Дня Господня.

В такой ситуации Амос путешествовал и проповедовал о том, что Бог будет судить людей за неправедность. Главное послание книги - суровый суд, не указанно какой (а подразумеваемый в 5:27 "Я переселю вас за Дамаск"). Вместе с остальными пророками, Амос предупреждал людей, что они находятся на краю уничтожения. Он серьезно их предупреждал о возмездии за их грех. Да, это послание можно назвать обусловленным. Амос также в своих проповедях говорил, что, если люди истинно покаются и последуют наставлениям Моисея, которые он им дал, то, они будут жить (5:14-15). Божий суд мог быть бы предотвращен покаянием. Амос включает также чудесное обещание благословения и обещания. Бог волен наказать Свой народ за его грехи, Он также волен и вернуть его к Себе в будущем, благословляя, как описано это в 9:11-15.

#### Другие вопросы, затронутые в введении.

Либеральные и нео-ортодоксальные ученые критиковали целостность этой книги, утверждая, что, если даже большая часть книги и имеет подлинные элементы, то какая -то часть материала была введена позже и не является частью послания, которое проповедовалось в Израиле. Большинство их аргументов являются субъективными и основываются на литературном анализе. Ученые - консерваторы указали, что датирование писаний, путем литературного анализа, может быть довольно субъективным. Есть две цитаты, которые действительно законно, считаются, что они были введены позже в послание Емосы к северным племенам. В 3:1 он обращается ко "всему племени, которое Он вывел из земли Египетской". В 6:1 он написал: "Горе беспечным на Сионе". Ни одну из этих фраз нельзя отнести к северному царству. Самое лучшее объяснение этому то, что когда Амос написал свое пророчество, он расширил послание с тем, чтобы все люди видели вселенство Божьего суда.



## АВВАКУМ

Тема: Праведные будут живы своею верою, неправедные умрут за свои грехи.

Общий план: 1А. Проблемы Аввакума (1-2)  
2А. Восхваление Аввакума (3)

Детальный план:

- А Первая жалоба Аввакума: несправедливость в Иуде (1:1-4)
- А' Ответ Бога: суд Вавилонян (1:5-11)
- Б Вторая жалоба Аввакума: грешные судят праведных (1:12-2:1)
- Б' Ответ Бога: справедливость будет жить, гордость погибнет (2:2-20)
- В Ответ восхваления Аввакума

Ключевые отрывки:

2:4 "Праведные будут живы верой"

Автор

Аввакум не дает нам никаких других биографических данных кроме того, что мы читаем в книге. Мы узнаем, что он занимался музыкой в последней фразе книги. Возможно, он служил музыкантом в храме. Он написал последнюю главу в виде псалма для исполнения (сравните 3:19б "Начальнику хора") и у него были музыкальные инструменты. Из 3:1 мы также узнаем, что Аввакум называл себя пророком, вероятно это означает, что он был профессиональным пророком.

Исторический фон

Пророк не дает никакого введения, которое бы свидетельствовало о дате его работ, как это делают остальные пророки. Из того, что мы читаем в книге, Вавилоняне уже окрепли и угрожали Иуде. Описание духовной и социальной атмосферы Иуды в 1:2-4 (которая подразумевает время греха и беззакония) означает, что Иосия уже умер и народ начал впадать в грех. Итак мы считаем, что это пророчество должно быть было написано после того, как Вавилон окреп, после смерти Иосия и до изгнания. Самое предположительное время для этого пророчества - это правление Иоакима (прибл. 600, сравн. 4 Царств 23:34- 24:5). Так как первое выселение Иуды произошло где -то в 605 до н. э., мы считаем, что Аввакум написал эту книгу где -то в 607 до н. э.

Тема, Теология

Эта книга является уникальной в том, что пророк ознакомил с посланием через свои молитвы. Обычно пророчества передавались Богом (сравните Иоиль 1:1 "Божье слово пришло к иоиллю") Столкнувшись с несправедливостью и беззаконием отозваться на грехи Иуды. Бог отвечает, что Он будет судить Иуду через Вавилонян. Тогда Аввакум умоляет Бога не дать грешным судить грешников. Ответ, который затем дает Бог состоит в том, что Он будет судить всех и спасет всех, кто живет верой. Составители Нового Завета показывают, что 2:4 является одной из самых критических тем всей истории спасения. Аввакум отвечает на Божьи требования хвалебным гимном.

Тему этой книги можно тогда выразить как: даже если и процветает грех, верующие уверенно даждутся окончательного Суда Божьего, когда "земля наполнится познанием Славы Господа" (2:14).

## СОФОНИЙ

Тема: Будущий (грядущий) суд в День Господень

Общий план : 1А. Суд Божий (1:1-3:8) - День Господа  
2А. Божье благословение (3:9-20) - Царство Мессии

Ключевые отрывки :

1:14-18 "Близок великий день Господа... день гнева Господа".

Автор

Имя Софоний означает "Яхвей прячется" или "Яхвей спрятался". Он начинает свое пророчество с прослеживания своей родословной от четвертого поколения до Иезикии. Так как единственным известным человеком под этим именем в Старом Завете является благочестивый царь, который правил до этого времени, оказывается, что Софоний был пророком царского происхождения. Благодаря своему царскому наследию, Софоний имел свободный доступ к царскому двору и таким образом, вероятно, имел влияние на Царя Иосия (640 - 609 до н.э.), который осуществил великую реформу в Иуде.

Исторический фон

Софоний точно указывает время своего служения во время правления Иосии (640 - 609 до н.э.). 2:13 констатирует, что разрушение Ниневии (612 до н.э.) было все еще будущим событием. Также, список грехов показывает, что он сообщил свое послание до того, как Иосия начал свои реформы.

2 Паралипоменон 34-35 и 4 Царств 22-23 несут запись о том, как Иосия стал царем и реформировал государство. Иосия стал царем и когда ему было восемь лет (640 до н.э.). Первая реформа Иосии началась в 628 до н.э., когда он уничтожил и осквернил алтари Ваала и сжег Ашерим. В 622 до н.э., когда производился ремонт храма, рабочие обнаружили экземпляр заповедей. Это помогло следующему витку реформ, так как Иосия, в чем грех его страны и попытался вернуть народ к Господу. Софоний, вероятно, вручил послание до обнаружения заповедей. Таким образом мы относим эту книгу к периоду 630-625 до н.э.

Тема, Теология

Через пророка Бог открыл свой будущий суд и благословения, как это называется "День Господен". Софоний ясно проповедовал, что Бог, будет судить грешных за их грех; этот суд включал грешных в Иуде, грешных среди народов вокруг Иуды, а также во всем мире. Но, Господь также призывает Свой народ к покаянию и обещает благословить тех, кто к нему вернется.

Софоний сделал несколько самых четких описаний, касающихся Дня Господа. Этот день будет временем страшного суда на всей земле. Он включает суд Иуды рядом с четким описанием будущего вселенского суда.